

فہرست مضمون نگاران معارف

جلد ۱۳۰

۱۹۸۲ء تا دسمبر ۱۹۸۳ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

شمار	اسماء گرامی	صفحہ	شمار	اسماء گرامی	صفحہ
۱	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۲۴۵	۷	ڈاکٹر خواجہ حمید زیدانی گورنمنٹ کالج لاہور	۲۰۵
	ناظم دارالعلوم مددۃ العلماء				
	لکھنؤ		۸	مولانا سعید احمد اکبر آبادی علیگر ٹھ	۸۵
۲	مولانا قاضی طہر مبارکپوری	۱۸۱-۲۳	۹	ڈاکٹر مولوی شرف الدین اصلاحی	۳۷۶-۱۶۵
۳	پروفیسر سید امیر حسن عابدی	۳۳۷		ریڈر اسلامک ریسرچ انسٹی ٹیوٹ اسلام آباد	
	دہلی یونیورسٹی		۱۰	سید صباح الدین عبد الرحمن	
۴	الاستاذ انور ابجدی قاہرہ	۴۰۵			
۵	جناب جامدہ مسعود صاحبہ لکھنؤ	۹۷-۴۰			
	شعبہ اردو مسلم یونیورسٹی علی گڑھ		۱۱	ضیاء الدین اصلاحی	۱۵۹-۲۳۸
۶	پروفیسر خواجہ احمد فاروقی دہلی	۳۲۵		پروفیسر احسن فاروقی جامعہ اسلامیہ دہلی	۲۷۲
	یونیورسٹی		۱۳	ڈاکٹر عبد کلیم شتی سینئر لائبریرین	۳۳۵
				بروڈیو یونیورسٹی کانوا، نا بھیرا	

معارف

جلد ۱۳۰

۱۹۸۲ء تا دسمبر ۱۹۸۳ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

فہرست

معارف

جلد ۱۳۰

۳۴۶ شمار اساتذہ گرامی صفحہ

۱۷ پروفیسر ڈاکٹر محمد اسلم ۲۸۹۱۱۱۵
شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی

لاہور

۳۹۸ ۱۸ شیخ عزیز حسین صاحب مدیر ۳۹۳

۵ اردو انسائیکلو پیڈیا آف

اسلام لاہور

شعراء

زاد، جناب گلن آزاد ۲۳۷

(کشمیر)

فہرست مضامین معارف

جلد ۱۳۰

ماہ جولائی ۱۹۸۲ء تا ماہ دسمبر ۱۹۸۲ء

بہ ترتیب حروف تہجی

شمار مضمون صفحہ شمار مضمون صفحہ

۱۸۲۱۲ ۴ الواح الضادید ۲۸۹-۱۱۵

۲۳۲-۱۹۲ ۵ امام ابو حفص بن شاہ ۱۸۱-
۳۰۲-۳۲۲

بغدادی

۶ پروفیسر اجاس گولڈ زیمر ۸۵

۱ اسلام اور مستشرقین پر ۱۳۶-۵۴ ۷ تاریخ جہانگیر ۳۴۶

۸ ۳۰۵-۲۱۹ ۸ چند ادیبوں کے خطوط

۲- اسلام اور مستشرقین پر ۴۵۹ ۹ دیوان صلائی ۳۷۷

۱۰ روسی استشرق ۵

۱۱ سرسید کے خطوط، ایک مطالعہ ۹۷-۳۰

۳ اسلام اور مستشرقین پر ۳۷۶ ۱۲ سرملٹن الیگزینڈر ۲۷۲

گ

۱۳ کے بنی الاقوامی سمینار کے متعلق

۱۴ پاکستانی اہل قلم کے تاثرات

جلد ۱۳ ماہ رمضان المبارک ۱۴۰۲ھ مطابق اُجولائی ۱۹۸۲ء

Accession No. 30716
Class No. 90
Book No. ۲-۲

مَضَامِین

شذرات

مَقَالَات

جناب محمد اسد شہاب صاحب جدہ ۵-۲۲
سعودی عرب

روسی اشتراق

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری ۲۳-۳۹
اڈیشا البلاغ، بمبئی

امام ابو حفص ابن شاہین بغدادی

جناب حامدہ مسعود صاحبہ لکھنؤ ۴۰-۵۳

سرید کے خطوط - ایک مطالعہ

شعبہ اودو مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سید صباح الدین عبدالرحمن ۵۳-۴۴

اسلام اور مستشرقین پر دارالمصنفین کا
بین الاقوامی سمینار

۸۰-۶۸ "ض"

مطبوعات جدیدہ

عرب ہند کے تعلقات

مولانا سید سلیمان ندوی نے عرب ہند کے تعلقات پر ہندوستانی اکیڈمی الہ آباد کے جلسہ میں
پراثر معلومات اور محققانہ خطبہ دیے تھے، یہ انہی کا مجموعہ ہے، طبع دوم عکسی، قیمت تیس روپے،
"منہجر"

صفحہ	شمار	مضمون
۱۶۵	۴۲۴	علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا علمی کارنامہ
۳۲۵	۴۳۵	عبد عباسی میں کبتخاؤں کی ترویج و اشاعت کے باب
۴۰۵	۲۳۵	ایک دوست کے نام مطبوعات جدیدہ
۴۶۶-۳۹۸، ۳۱۹، ۲۳۸، ۱۵۹-۶۸		

شذرات

قلم کرتے وقت اسرائیل کے صہیونیوں نے لبنان کے پناہ گزین فلسطینی مسلمانوں پر اپنی ہلاکتوں پر ریزہ ریزہ مظالم ڈھائے ہیں اس سے انسانیت کی گردن شرم و ذلت سے جھکی ہوئی ہے۔ اذلی خبیث نفس کے ساتھ پھر ایک بار نمودار ہو گئی ہے انھوں نے فلسطینی مسلمانوں کو سکا لانا تو وہ مشرق وسطیٰ کے مختلف ملکوں میں تقسیم ہو گئے، ان کی ایک بڑی تعداد لبنان میں پناہ گیر کے مہلک اسلحہ سے حملے کر رہے ہیں جن میں اب تک بی بی سی کے بیان کے مطابق تیس ہزار فلسطینی مارنے کے لیے جگہیں نہیں مل رہی ہیں ایک ایک قبر پر مسیحی چھپس لاشیں دفن کی جا رہی ہیں جو پناہ کو چھوڑ کر ادھر ادھر بھاگتے پھر رہے ہیں ان کے کھانے پینے کے سامان پہنچنے کے لیے ہیں بچے یتیم عورتیں بیوہ بوڑھے بے کس اور نوجوان بے سہارا بن کر اس شہید گریز عربوں کی غیرت، مسلمانوں کی ایمانی حرارت اور عام انسانوں کی حمیت اس خونخواری سے کار آئی چاہیے تھی مگر وہ صرف درد کے تماشائی بنے ہوئے ہیں کہ یہ سہارا فلسطینی آگ میں جل رہے ہیں اور موت سے کھیل رہے ہیں۔

مالی مستشرقین مسلمانوں کی تاریخ کو قصائی کی دوکان کہنے میں نہیں شرماتے لبنان وقت مذبح بنا ہوا ہے امریکہ کے عیسائی صدر رگن اور اسرائیل کے یہودی وزیر اعظم یزیری ہور ہی ہے، دور کے تماشائی ان دونوں کو بوجہ کہہ رہے ہیں، اب دیکھنا یہ کی تاریخ ہمارے مستشرقین اپنے قلم کے حسن کرشمہ ساز سے کس رنگ میں پیش کرتے اور انجیل کی عین تعلیم اور اس سفاکی کو غیر معمولی فتنہ دہی اور کامرانی قرار دیتے ہیں کی ایک اتہائی شرمناک مثال۔

اسرائیلی امریکہ کے سہارے عربوں کا خون جتا چاہیں یہاں ان کو بار بار شکست کیوں نہ دیدیں اور پہل تباہ دہر باد کیوں نہ ہو جائیں مگر وہ وہیں ہیں گے جہاں چودہ سو سال سے رہتے چلائے ہیں لیکن تاریخ کہتی ہے کہ کبھی کوئی فاتح قوم ہمیشہ فاتح بن کر نہیں رہی سکندر اعظم، سیزر، نیپال، پنولین، مسولینی اور ہٹلر کے سامنے فاسق کارنامے بھلا دیے گئے، ہر فاتح کو ایک دن شکست کا سامنا کرنا پڑتا ہے اسرائیل کو بھی ایک دن شکست کھانی ہے پھر دور دور ملکوں سے آکر ریت کے ٹیلوں پر گھر بنانے والے یہودی ریگ صحر کی طرح اڑتے نظر آئیں گے، اس وقت ان کا سہارا صرف امریکی اسلحہ ہے، جب کبھی بھی یہ روک دیے گئے تو ان کا وجود صفر بن کر رہ جائے گا۔ امریکہ اور لبنان کے عیسائی اس وقت یہودیوں کے طرفدار ہو گئے ہیں لیکن ان عیسائیوں کو اپنی انجیل مقدس پر کچھ بھی اعتقاد ہے تو اسی میں یہودیوں کو خطا کا گروہ، بدکرداری سے لدی ہوئی قوم، بدکرداروں کی نسل باغی، جھوٹے فرزند، خدا کی شریعت کو سننے سے انکار کرنے والا کہا گیا ہے (باب آیت ۴-۵، باب ۱۳ آیت ۹-۱۴) انجیل ہی میں ہے کہ یہودیوں نے حضرت سلیمان کو شرک بت پرستی، جادوگری اور زنا کے بدترین الزامات متهم کیا، انھوں نے حضرت داؤد پر اور یاسہ کی بوی سے زنا کرنے کا بھی الزام لگایا، یہی یہودی اپنی فطری سرشت سے فلسطینیوں پر جو چاہیں الزام رکھ کر ان پر قہر و ستم کا پہاڑ توڑ ڈالیں۔

مگر وہ مسلمان صحیح معنوں میں مسلمان نہیں جو یقین کاٹل نہ رکھتا ہو کہ یہ یہودی ایک دن پہلے ہی کی طرح ذلیل و خوار ہو کر رہیں گے، وہ اپنی بدکرداری، خطا کاری اور جھوٹ کی وجہ سے ہزاروں برس سے خوار ہیں، ان کی خواری ان کی خونخواری سے دور نہیں ہو سکتی، اللہ تعالیٰ نے ان کے مغضوب ہونے کا فیصلہ کر لیا ہے، قرآن حکیم میں ہے کہ یہ یہودی جہاں بھی پائے گئے ان پر ذلت کی مار پڑی، لیکن اللہ کے ذمہ یا انسانوں کے ذمہ میں ان کو کبھی پناہ مل گئی تو یہ اور بات ہے (آل عمران ۱۲) اس وقت ان کو امریکہ کے اسلحہ کی دتی پناہ ضرور مل گئی ہے لیکن قرآن حکیم ہی میں ہے کہ یہ اللہ کے غضب میں گھر چکے ہیں ان پر محتاجی اور بے چارگی مسلط کر دی گئی ہے، اور یہ سب کچھ اس وجہ سے ہوا ہے کہ یہ اللہ کی آیات سے کفر

انھوں نے پیغمبروں کو ناحق قتل کیا، یہ ان کی نافرمانیوں اور زیادتیوں کا انجام ہے۔
 قرآن حکیم میں یہ بھی پیشین گوئی ہے کہ تمھارے رب نے اعلان کر دیا ہے کہ وہ قیامت تک ہر
 نبیوں پر مسلط کرتا رہے گا جو ان کو بدترین عذاب دیں گے، یقیناً تمھارا رب اپنے پیغمبروں کے (الاعانت)
 واسطے پر یقین کامل رکھتا ہے، اس میں شک نہیں کہ اس وقت یہودی خود فلسطینی مسلمانوں
 سے رہے ہیں اس کو فلسطینی مسلمان اپنی بد اعمالیوں کی سزا سمجھیں ایسی سزا جیسی جنگ میں
 میں بیت المقدس کی فتح کے بعد عیسائیوں نے اسی انداز سے نصیب ثبوت دیا جو آج یہودی
 تاریخ یورپ کا مصنف اسے۔ جی گرانٹ رقمطراز ہے کہ صلیبیوں کے نزدیک دشمن کو قتل کرنا
 مسادی تھا، اسی لیے انھوں نے اپنے پوپ کو لکھ بھیجا کہ اگر آپ یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ
 کے ساتھ کیا سلوک کیا تو آنا لکھ دینا کافی ہے کہ جب ہمارے پاس ہی حضرت سلیمان کے
 سے تو ان کے گھوڑوں کے گھٹنوں تک مسلمانوں کا خون تھا۔
 فتح اور مسلمانوں کی ناکامی کے اسباب کا تجزیہ کرتے ہوئے ایک انگریز مصنف لین پوائے
 مسلمانوں میں ہر شخص ٹوٹے ہوئے تاج کے ٹکڑوں کے لیے دست و گریباں تھا، ایک ہمسایہ
 رشک رکھتا تھا، کوئی صاحب ہمت ان میں ایسا نہ تھا جو سب کے سردار اور مادی بن کر دشمن
 ہی اسباب اس وقت یہودیوں کی کامرانی اور فلسطینیوں کی ناکامی کے ہیں، مگر جب
 اسی ایمانی حرارت اور ملی یکجہتی لوٹ آئی تو پھر عیسائیوں کی ساری متحدہ قوتیں یکاثریت
 پر چار سو سال تک مسلمانوں کا قبضہ رہا، اب اس پر یہودیوں کا تسلط ہے، یہودی اپنی عارضی
 خوش ہوئیں یہودیوں کی طوائف صلیبی جنگ کی طرح ہر گز جاری رہے گی، مسلمانوں میں جب بھی
 دراندازی یا کثرت اصلی معنوں میں عود کرے گی تو کوئی نور الدین زنگی اور کوئی صلاح الدین
 رہے گا اور قرآن حکیم کی بشارت کے مطابق اللہ تعالیٰ ان یہودیوں پر ایسے لوگ
 کا جو ان کو بدترین عذاب دیں گے۔

مقالہ

روی استشرق

از

جناب محمد اسد شہاب صاحب جددہ سعودی موب

مترجم مولوی عمیر الصدیق دریا بادی ندوی۔ رفیق دارالمصنفین

جب استشرق اور مستشرق کے الفاظ کو مطلقاً بولا جاتا ہے تو ذہن مغربی یورپ اور امریکہ کے
 مستشرقین کی جانب منتقل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ استشرق پر کسی قوم یا حکومت کی اجارہ داری نہیں ہے،
 مشرقی یورپ کی کیونسٹ حکومتوں اور روس کا بھی اس میں نمایاں حصہ ہے۔ یہاں کے لوگوں نے
 اسلامی امور و مسائل کی جانب جس قدر اعتنا کیا ہے وہ کسی طرح مغربی یورپ اور امریکہ کے
 مستشرقین سے کم نہیں ہے۔

بہت سے عرب اور مسلمان مصنفین نے یورپی استشرق و مستشرقین کے بارے میں کتابیں
 لکھی ہیں، مگر روس یا مشرقی یورپ کے استشرق اور مستشرقین کے بارے میں بہت کم لکھا گیا ہے،
 اس مضمون میں روی استشرق کی ابتداء اور نشوونما کا ذکر کیا جائے گا۔

استشرق کا دائرہ کار اور طریقہ عمل جدا جدا ہوتا ہے، مگر اس کا خاص رخ اور سطح نظر مخصوص
 مصالح و مقاصد پر مبنی ہوتا ہے، اس لیے اس کا معاملہ کبھی انفرادی اور کبھی اجتماعی ہوتا ہے۔ نیز کبھی

برسایہ اپنے فرائض انجام دیتا ہے، ایسی صورت میں اس کے لیے مخصوص بجٹ بھی اپنی حکومت کی ملکی و سیاسی مصلحتوں سے بے تعلق نہیں رہتا۔

اور اب کیونٹ روس کی وسط ایشیا میں کئی نوآبادیاں ہیں جیسے ازبکستان، ترکستان، کریمینستان وغیرہ۔ یہ سب مسلم ریاستیں ہیں جن کی مجموعی آبادی ایک کروڑ ۱۰ لاکھ ۵۰ ہزار ہے۔ پٹرول اور زرعی پیداوار سے مالا مال ہیں، موجودہ ان کی زرعی ریاستوں سے وابستہ ہے۔ اگر یہ اس کے قبضہ سے نکل جائیں تو وزن باقی نہیں رہ جائے گا۔

راجی حکومت کی طرح ان ریاستوں پر حکومت کر رہا ہے، اس نے اپنی داخلی حکام کے لیے ان ریاستوں کو زیادہ اہمیت دینے کی پالیسی وضع کی ہے، اس لیے ملتانوں کی جانب خاص توجہ مبذول کیے ہوئے ہے، اور ان کے عقائد و نگار، روایات و میلانات کا بھی براہ مطالعہ کرتا رہتا ہے، تاکہ اس کی استعمار پر دستِ محکم رہے اور کسی بیرونی یا اندرونی مسلم مداخلت کا بھی اندیشہ نہ رہے۔ سیاسی مصالح کے تحت تغیر و تبدل بھی ہوتا رہتا ہے، تاکہ وہ اپنی ان وسیع فیر نوآبادیوں سے بیش از بیش فائدہ اٹھاتا رہے اور اصل روس

ہی طریقہ اختیار کیے ہوئے ہے جس پر ہالینڈ کا مزن رہ چکا ہے، اس بنیاد پر ملکی اداروں کو ایسے ناموں سے موسوم کرتا ہے جن سے اس کے اصل مقاصد میں سے یہ گمان بھی نہیں ہوتا کہ ان علمی و تحقیقی کاموں کے پس پشت کچھ ہالینڈ نے تو اشتراک کا لفظ بھی باقی نہ رکھا اور اس کے بجائے اسلامی امور اپنی اشتراکی سرگرمیاں جاری رکھیں، ناموں کے انتخاب میں روس نے بھی

اسی اصول کو اپنایا ہے، اس کے مختلف اداروں کے کچھ نام ملاحظہ ہوں:

- (۱) معہد فنون شرقیہ (انسٹی ٹیوٹ آف اورینٹل آرٹس) (۲) مکتب ثنوت اسلامیہ
 - (۳) انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک انفر (۴) دارالافتاء (۵) مشرقی علوم کے ادارے (۶) جمعیت اتحاد العلوم
 - (۷) روس عرب فریڈ شپ سوسائٹی (۸) معہد الدراسات العليا للثقون الاسلامیہ
 - (۹) انسٹی ٹیوٹ آف ہائر اسٹڈیز فار اسلامک انفر (۱۰) ادارہ دینیہ برائے امور اسلامی۔
- اسی طرح کے خوبصورت اور جاذب نظر ناموں کے پردے میں مستشرقین اور اسلامی امور کے ماہرین اپنے کارنامے انجام دینے میں مصروف ہیں۔

۱۹۵۲ء میں زار روس نے روسی مستشرقین اور عربی زبان کے ماہرین کی ایک کمیٹی تشکیل کی جس کے بشیر اراکین یہودی تھے، اس کمیٹی کا بنیادی اور اولین مقصد ان ضروری و لازمی مسائل کی فراہمی تھا جن کے ذریعہ بیت المقدس کو آزاد کرایا جاسکے فلسطین میں یہودی مہاجرین کو آباد کر کے روسی وفد کے زیر انتظام ان کے مریضوں کے لیے شفا خانے قائم کیے جائیں، روسی نمائندوں نے بیت المقدس کو اپنا مرکز یہ کہہ کر بنایا کہ وہ وہاں روسی گرجا گروں کی دیکھ بھال کریں گے۔ کیونکہ وہاں ایسے سچی بھی تھے جو روسی آرٹھوڈوکس مسلک کے پیرو تھے، نیز ان کے زیر نگرانی مختلف انسٹی ٹیوشن تھے۔

۱۹۵۲ء میں روس نے اس کمیٹی کے ممبروں کا ایک وفد خفیہ طور پر فلسطین بھیجا تاکہ یہ لوگ وہاں کے یتیم خانوں (آشرم) دو خانوں اور ان یہودی زائرین کی رہائش گاہوں کا جائزہ لیں جو دیوارِ گریہ کی زیارت کے لیے پوری دنیا سے وہاں آتے ہیں۔

۱۹۵۲ء میں یہ کمیٹی ایک خود مختار سوسائٹی میں تبدیل ہو گئی، اس کا ایک بنیادی ضابطہ بھی مرتب ہوا، اس طرح ارتقاء کا ایک مرحلہ طے ہوا۔ یہ تبدیلی محض نام کی تبدیلی نہیں تھی بلکہ

ہوا، اور ایک معینہ مدت میں اس سوسائٹی نے فلسطین اور بعض دوسرے
 وہ اسکول قائم کر لیے، ان کے دروازے گوسب نو در دروں کے لیے
 دیوں ہی کی تھی، ان اسکولوں کے نام قومی و وطنی ناموں پر تھے ان میں
 دس ہزار سے بھی تجاوز کر گئی تھی۔

سوسائٹی نے سوسائٹی آف اسلامک اسٹڈیز کی حیثیت اختیار کر لی اور
 شعبہ اسلامیات (اسلامک اسٹڈیز) سے قائم کر لیا، سوسائٹی نے اس
 علمی باڈی کی تشکیل کی، جس میں اسلامی تحقیق و مطالعہ سے شغف رکھنے
 والے دیکھنے والوں کو شامل کیا گیا۔

سوسائٹی نے اریکولوجک مشن (ایریک) کے نام سے عرب ملکوں کی
 باتا تاکہ فلسطین میں قیام کر کے وہاں کے آثار قدیمہ کا جائزہ لے۔

بیروت، حمص، حلب، حماہ، مشرقی طرابلس، بیت المقدس اور
 لمبسی مدت تک بیت المقدس میں ان آثار علمیہ کی تحقیق و مطالعہ میں
 ودیوں سے تھا، یہ یہودیوں کے قومی وطن کو متضاد شہود پر لاتے اور
 کرنے کی تہدید تھی، وفد اس موضوع پر اپنی مکمل رپورٹ اور دستاویزات
 نے کے ساتھ ہی ان نے اسلامیات کے فضلا و ماہرین کا ایک اجتماع
 کی ایک سوسائٹی کی تجویز منظور کی گئی، اس سوسائٹی کو روس کی اکاڈمی
 مل ہوا، اس سوسائٹی میں مندرجہ ذیل روسی مشرق شریک ہوئے؛
 (۲) جے۔ جے۔ کراسکوفسکی (۳) اے۔ این بوتشیف (۴) ایس۔ بی ٹاسٹوف
 و خوالد کر دونوں حضرات اکاڈمی آف سائنسز کے بھی ممبر تھے۔

روسی مستشرقین کی یہ پہلی سوسائٹی تھی جو سرکاری طور پر اکاڈمی آف سائنسز کے تابع تھی، اس
 سوسائٹی کا پہلا خاص مقصد عرب ممالک اور عرب قوموں سے متعلق ہر چیز کا مطالعہ تھا، اس کے
 بعد پھر مسلمانوں کا دینی، معاشرتی، ثقافتی، تاریخی اور اقتصادی جائزہ لینا تھا۔

اکاڈمی آف سائنسز کے اہم فرائض میں یہ بھی تھا کہ وہ علوم اسلامیہ کے خصوصی ماہرین کو تیار کرے
 تاکہ وہ آئندہ روسی مستشرقین کی سوسائٹی میں داخل ہو سکیں اور ان کے اغراض و مقاصد میں ان کا
 ہاتھ بٹا سکیں۔

ان امور و مسائل پر روس نے جن مختلف اسباب و عوامل کی بنا پر اس قدر اہمیت دی ہے ان میں
 بعض یہ ہیں:

(۱) روس اور استنبول کی خلافت اسلامیہ کے درمیان نشینی عداوت اور دیرینہ آویزش جس کی
 وجہ سے ترکی دروس میں مسلسل جنگ برپا تھی۔

(۲) روس کی اپنی مقبوضہ مسلم ریاستوں کی جانب سے بغاوت کا خطرہ۔

(۳) روس کے توسیع پسندانہ عزائم جس نے اسے پڑوس کے دولت مند علاقوں کا حریص بنا دیا
 تھا، اور وہ بحر ابیض متوسط، خلیج عرب اور بحر عرب تک پہنچ جانے اور عالمی بحری گزرگاہوں
 پر قابو پانے کی فکر میں لگ گیا تھا۔

(۴) وسط ایشیا میں مسلمانوں کو دبائے رکھنا تاکہ وہ بغاوت نہ کر بیٹھیں۔

(۵) روسی سیاست کی طرف عالم اسلام کو متوجہ کر کے اس کے لیے ہمدردی اور تائید حاصل کرنا
 ان اغراض کے پیش نظر روس نے عرب اور مسلمانوں سے متعلق ایک ایک چیز کی جانب اپنی
 توجہ مرکوز کی ہے۔

یہ سوسائٹی ۱۹۸۲ء میں قائم ہوئی تھی اس لیے اس نے ۱۹۸۲ء میں اپنا قیام کے نوے برس گزرنے کا جشن منایا۔

نیشنل اسٹڈیز کے مرکز میں یکم مئی کو سنایا گیا، یکم مئی کو روسی مزدوروں کی عید، اس موقع پر مشرق اسی۔ ایل۔ سینفسکی نے جو سوسائٹی کے صدر بھی تھے جس میں اس سوسائٹی کی نوے سالہ کارکردگی کا جائزہ لیا گیا تھا، اس کا اہم ہے وہ اس بات کا اقرار ہے کہ اس سوسائٹی نے فلسطین میں یہودیوں اور مرمت میں نمایاں خدمات انجام دیں، سوویٹ روس نے روسی مفاد و بولوں کے ساتھ قربت اور ہم آہنگی میں جو پیش رفت کی اس میں اس سوسائٹی ہی اس تقریب میں مشرق کے بنی اسٹار کو فائے عالم اسلام کو اپنا اے کورسٹو فٹسیف نے مصر میں قدیم فرعون مذہب اور توریت و زبور پر مقالہ پڑھا، مشرق ایل وائی ناری رادزی نے عرب دروس تعلقات میں کے عنوان سے مقالہ پیش کیا۔

ت میں سیناروں، کانفرنسوں اور کانگریسوں کا اہتمام کرتی رہتی ہے، اس لیے تمام مقالات کی طباعت و اشاعت کا انتظام بھی اسی سوسائٹی کے

بوجان غوروت، ہیڈ آف دی انٹیمیٹ ماسکو (۲) بخوٹو
عہ اسلامی (۳) یو۔ بی۔ کایا، ماہر ادب عربی (۴) کریز بیفنج
ڈاڈر ماہر ادب عربی و تاریخ اسلامی (۵) خالیدوت، ماہر ادب عربی
فت و نحو (۶) میخائیلوڈن ماہر ادب عربی (۸) یوٹوفسکی، ماہر تاریخ یون
محاشیات (۱۰) سفیڈا، ماہر ادب عربی و مذہب (۱۱) بروڈورڈ
مید و سیاسی تحریکات (۱۲) شوووسکی، ماہر جغرافیہ و علم الجہاد (۱۳) کلیموش

ماہر فقہ و تاریخ اسلامی (۱۴) نشانوف، ماہر فقہ اسلامی (۱۵) کھونٹشس سوسائٹی کے ترجمان کے مدیر اعلیٰ
(۱۶) سیلیاسیف، اسی ترجمان کے اعلیٰ مدیر (۱۷) اسکی نیقیہ (۱۸) پائرو سکایا (۱۹) نالیری ٹارسیس
اویب و تقاد (۲۰) لیکرڈر سٹین و دپسین فلسفی اور شاعر (۲۱) یوری بشین (۲۲) یوری غلاسنو
عربی زبان کے ادیب و انشا پرداز (۲۳) یوری لسوت (۲۴) فلاڈ بیرسکی سوت، عربی زبان کے
انشا پرداز (۲۵) اغنازیو سیلو ف (۲۶) ایلینا غورس (۲۷) غیا نکار یونیفرسٹی (۲۸) یونیفرسٹی صدر
سوسائٹی (۲۹) کوروسغیتسیف، ماہر تاریخ عربی (۳۰) نادرا دیزی، علوم و تاریخ اسلامی کے
پروفیسر (۳۱) سافاروف (۳۲) اسارکوبوا (۳۳) میخائیل بیڈرروت (۳۴) گرگوری سرباٹوف۔
یہاں یہ ذکر کرنا دیکھنے سے خالی نہ ہو گا کہ مشرق میخائیل بیڈرروف جو ایک یہودی الاصل اور
صہیونی العقیدہ مشرق میں اصل میں کون ہیں، یہ دوسری جنگ عظیم میں روسی فوج کے ایک
کیپٹن تھے، بعد میں یہ چکوسلوواکیہ میں فوج کی تربیت دینے چلے گئے، دوسری جنگ عظیم کے بعد
روس نے ان کو ایک عرب ملک میں اپنا سفیر مقرر کیا، یہ انتہائی متعصب صہیونی مشرق میں روس
یہودیوں کو فلسطین کی جانب منتقل کرنے کے پیچھے اصل دماغ انہی کا تھا، ۱۹۳۵ء میں انھوں نے
'ارقون زدای لوی' نامی ایک جماعت قائم کی جو بعد میں اسرائیلی فوج کا ایک حصہ بنی۔

ادارہ اقوام انیشیا | اس ادارہ کا مقصد بھی وہی ہے جو سوسائٹی کا ہے، البتہ یہ ادارہ ان تمام
مقالات کو جو مشرقین روس کا حاصل مطالعہ اور نتیجہ تحقیق ہوتے ہیں جانچنے اور پرکھنے کے بعد
کمیونسٹ پارٹی کی مجلس اعلیٰ کے سامنے پیش کرتا ہے، اور ان ہی مقالات کی روشنی میں عرب
اور اسلامی ممالک کے بارے میں روس کی خارجہ پالیسی اپنا طریقہ کار اختیار کرتی ہے، اس ادارہ کو
ناپور روسی مشرقین کے تحت رکھا جاتا ہے، مثلاً انی بلیلیف فلاڈ بیرسکی، گرگوری سرباٹوف، یورس
فلاڈ بیرسکی، فردریکا فو روٹس، اس ادارہ نے عرب ممالک سے متعلق چند کتابیں بھی شائع کی ہیں

۱۲) جزیرہ عرب و خلیج فارس (۱۹۵۷ء) لیبیا (۱۹۵۷ء) عراق (۱۹۵۷ء)۔
 کتابوں میں مذکورہ ممالک کا انتہائی تفصیل اور تحقیق سے جائزہ لیا گیا، ان جگہ
 اسلام کے داخلہ کے وقت سے ہی شروع ہوتی ہے، ان کتابوں میں مذہبی
 عام عقائد، مذہبی اختلافات، لوگوں پر ان کے اثرات، حکومت اور
 بی اختلافات کا اثر، حکومتوں کی خوبیاں اور خامیاں وغیرہ مباحث پر گفتگو
 دوسرے کمزور پہلوؤں پر روس اپنی سیاست کو مرکوز کر دیتا ہے، مذہبی اختلافات
 عمل رہا ہے کہ وہ مذہبی جذبات اور دینی احساسات کو براہِ نیکی نہ کرنے والے
 مانا ہے کہ مسلمانوں کے درمیان اختلافات کی آگ شدید ہو، یہ سب اس
 دیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کو اس کی خبر تک نہیں ہو پاتی، باہمی اختلافات اور
 روس کے لیے یہ آسان ہو جاتا ہے کہ وہ ایسے حلقوں میں اپنا اثر در سوج بڑھائے
 پسند طبقہ اور رجعت پسندوں کے مخالف افکار کو ان حلقوں کے فکر و عمل

س میں جتنے کتب خانے ہیں وہ سب اشتراکی سوسائٹی سے تعاون کرتے ہیں
 بین گراڈ کا کتب خانہ ہے یہ اسلامیات کے بارہ ہزار مخطوطات پر
 سے ایک کتب خانہ کمیونسٹوں کے قبضہ کے وقت ان کے دست برد سے محفوظ
 ہوا ہے کہ جب بربادی کے بعد اتنی بڑی تعداد محفوظ رہی تو وہ کس قدر
 نب رہا ہو گا جسے سپرد آتش کر دیا گیا، مخطوطات کے علاوہ مطبوعات کی
 کتب خانہ میں ہے، جن میں عالم اسلام اور غیر عالم اسلام میں ہر زبان
 شامل ہیں، روسی قوم کو ان کتابوں کے مطالعہ کی اجازت نہیں ہے، لیکن

مستشرقین کو ان کتابوں سے مراجعت اور استفادہ کا حق حاصل ہے۔

مشرق گر گوری سر باٹون کے بیان کے مطابق تاشقند کے کتب خانہ میں اس وقت
 انی ہزار اسلامی کتابیں ہیں جن میں مخطوطات اور مطبوعات دونوں شامل ہیں، یہ کتابیں عربی،
 فارسی اور ترکی زبانوں میں ہیں، صرف عربی کتابوں کی تعداد پندرہ ہزار سے کم نہیں، روسی مستشرقین
 کی محنت اور اسلامیات سے ان کے گہرے شغف کے نتیجے میں سوسائٹی کی ازبکستان شاخ نے کئی
 اسلامی کتابوں کو ۱۹۵۷ء سے ۱۹۵۷ء تک روسی زبان میں منتقل کیا اور یہ عمل اب بھی جاری ہے
 مسلمانوں کے بارے میں روس کی پالیسی دوسری ہے، اندرون ملک مقبوضہ مسلم ریاستوں
 کے بارہ میں اس کا طرز عمل اس طرز عمل سے قطعی مختلف ہے جو وہ دوسرے مسلم ممالک کے ساتھ
 روار کھتا ہے، اپنی مقبوضہ مسلم ریاستوں میں وہ تشدد اور زنج کنی کا رویہ اپناتا ہے، لیکن ان
 اسلامی ممالک میں جہاں اس کا نفوذ اور غلبہ نہیں، وہ حکومت و وقت کے خطوط ہر تحریک کی تائید
 کرتا ہے، تحریبی سرگرمیوں کی حوصلہ افزائی کرتا ہے اور اس کے ساتھ ہی اس موقع کو غنیمت سمجھتے
 ہوئے وہ ان تحریکوں کو مادی فلسفہ سے نہ صرف روشناس کرتا ہے بلکہ گرویدہ بھی بنا دیتا ہے
 مذہبی اختلافی مسائل کو نمایاں کر کے وہ نئی نسل کو جوان اختلافات کی سطحیت سے تنگ آچکی ہوتی
 ہے، یہ باور کرانے میں کامیاب ہو جاتا ہے کہ اس قوم کے پرانے نظریات، قومی و وطنی مصلحتوں
 کے لیے ضرر رساں ہیں، اسلامی نظریات کو جامد اور بے جان ثابت کرنے کی کوشش کے بعد نئی
 نسل کے سامنے اشتراکیت اور سعادت کی خاص قومیت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں،
 سوویت روس کی ایسی آماجگا ہیں ایشیا اور افریقہ دونوں جگہ ہیں، روس کو یقین ہے کہ اپنے سامنے
 امکانات اور وسائل کے ساتھ وہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو گا۔ ان سارے منصوبوں کی بنیاد
 و راسل انہی جائزوں پر ہوتی ہے جن کو روسی مستشرقین پیش کرتے ہیں۔

ت اور شہد آگس ناموں کے لیل کے ساتھ سوسائٹی اپنے ان کاموں کو پیش کرتی ہے
 علمی، الدراسات التطبيقية وغيره، علمی تحقیقات اور معروضی مطالعات
 کے لیے ہوتے ہیں، حقیقت میں یہ اسلامی قوموں کے لیے زہریلے اور خطرناک
 تے ہیں، مثلاً مشرق کی موش کی کتاب کا نام 'الاسلام نشوء ومستقبلہ' ہے
 لکھتے ہیں:

وہ رئیس جو کائنات، زمین اور انسان کے بارہ میں ہیں، بالکل ابتدائی ہیں،
 کے سنا ہی ہیں۔

بے بنیاد دعوؤں کے لبریز ان تحقیقات میں صرف الفاظ کی کھٹوتی ہوتی ہے، علمی
 ز، استہزا، تحقیر، آسمانی مذاہب پر بہتان اور عیب جوئی اور خودہ گیری کی کثرت
 می شخصیتوں کے لیے صرف حقارت آمیز الفاظ ہوتے ہیں۔

ڈی آف سائنسز نے مشرقی ادب کے مطالعہ میں تخصیص کے لیے بھی ایک ادارہ
 دارہ میں مشرق کے قصوں، کہانیوں، افسانوں، دیومالائی واقعات، قومی
 لطیفہ کا جائزہ لیا جاتا ہے، اس ادارہ کے ذمہ دار یہی مشرق ہوتے ہیں، یہ
 کی تالیفات کو روسی مفاد کے مطابق ترکی، عربی، فارسی، ہندی، اردو اور چینی
 میں شائع کرتا ہے، کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ کسی خاص ملک کے حالات کے مطابق صرف
 وہ کتاب شائع کی جاتی ہے، دوسری زبانیں اس کتاب کی قدر و قیمت سے محروم
 وچ کی کتاب جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، اسی ادارہ نے شائع کی ہے۔

روسی اشتراق نے اپنے محدود منصوبوں میں کامیابی حاصل کرنے کے بعد
 اپنی سرگرمیوں کو تیز کرنے کا پروگرام بنایا اور مختلف سیناروں، کانفرنسوں

ذریعہ انھوں نے اپنی اشاعت کے نئے طریقے اپنائے، یہ سمینار وغیرہ وسط ایشیا کے شہروں میں خاص
 طور سے منعقد کرائے گئے کہ وہاں اسلام کا نام اب بھی باقی ہے۔

صدی کی ستویں دہائی میں اسکو میں ایک عالمی مذاہب کانفرنس ہوئی، جس میں تمام مذاہب کی
 ممتاز شخصیتوں کو مدعو کیا گیا، مقصد یہی تھا کہ دنیا والوں کے سامنے خصوصاً ان لوگوں کے سامنے جو یہ
 کہتے ہیں کہ روس آسمانی مذاہب سے برسرِ پیکار ہے، یہ ثابت کیا جائے کہ روس مذاہب سے جنگ نہیں
 کرتا بلکہ وہ آسمانی مذہبوں کی حمایت کرتا ہے، جس کی دلیل یہ کانفرنس ہے، اس کانفرنس کے بعد
 تاشقند میں ایک اسلامی کانفرنس منعقد ہوئی، ۱۹۵۷ء میں ازبکستان میں مشہور مسلمان فلسفی فارابی
 کی یاد میں ایک بڑا جشن منایا گیا، ایک جشن ابن سینا کی یاد میں بھی منایا گیا، قزاقستان میں وسط ایشیا
 کے مسلمانوں کے دینی ادارہ کی تاسیس کے تیس سال گزر جانے پر بھی ایک جشن کا اہتمام ہوا، امام بخاری
 کی یاد میں بھی محفل جشن منعقد ہوئی، ان تمام جلسوں، کانفرنسوں اور سمیناروں میں روس کی دعوت
 عالم اسلام کی ممتاز اور مایہ ناز شخصیتیں شریک ہوتی رہیں سوسائٹی کی ہدایات پر عمل پیرا روس نے بعض
 مسلمانوں کا اعتبار بھی حاصل کر لیا تھا کہ اسلام، کمیونسٹ نظام حکومت کے سایہ عاطفت میں خروغیت
 سے ہے، اور یہ کہ مسلمان روس میں آزاد و خود مختار ہیں، کانفرنسوں میں شریک ہونے والے مندوبوں
 بھی اس کی شہادت دلائی گئی، روس ان موقعوں پر یہ بھی اعلان کرتا رہا کہ وہ اسلامی آثار و باقیات
 کی نگہبانی و حفاظت کر کے روس میں اسلام کا نام زندہ کیے ہوئے ہے، نیز وہ مساجد و مقابر کی مرمت
 میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا، چنانچہ امام بخاری اور امام ترمذی کی قبروں کی دیکھ بھال بھی اس نے
 کرائی ہے۔

انٹرویوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کی طرف سے ایک ماہوار رسالہ 'سائنس اور مذہب' کے نام سے
 شائع ہوتا ہے، اسے روسی مستشرقین کی اکثریت کا قلمی تعاون حاصل ہے، اس رسالہ کے پہلے شمارے میں

کے دستور و اغراض و مقاصد تحریر کیے گئے ہیں: (۱) مسلمانوں کے درمیان سے
 نا، ان کو ان کے عقائد سے دور کرنا اور ایسے افکار و نظریات کو نشوونما دینا
 و شبہ پیدا کر دیں۔ (۲) مسلمانوں میں دلکش مادی چیزوں کو خوبصورت اور
 کے فساد پیدا کرنا اور ایسی صورت حال پیدا کر دینا کہ وہ اشتراکیت کے
 خود بخود بخود آدہ ہو جائیں، ان دونوں مقاصد کو حاصل کرنے کے لیے اس نے
 کیے وہ مندرجہ ذیل ہیں: اسلامی تعلیمات و نظریات کو قدیم، فرسودہ اور
 اور اس طرح یہ ظاہر کیا جائے کہ سائنس کے دور میں ان نظریات کا زمانہ کے
 رہا، اشتراکی نظریہ اور اس کے مادی فلسفہ کی تائید میں خود مسلمان علماء و زعماء
 کہ تہا یہی فلسفہ انسان کی خوشحالی کا ضامن ہے اور ان مذہبی اختلافات کے
 لیے مضر اور مسلمانوں کو پسماندگی کی جانب لے جانے والے ہیں، اسلام
 یار اس طرح کیا جائے کہ اس تہذیب پر فخر کیا جاسکے اور ہر اس شخص کی
 سے پہلے کے تہذیبی ورثہ کے احیاء کا کام کرنا ہو، ایسے مصنفین کی کتابیں دیکر
 جگہوں میں بھیج دیا جائے۔

وسائل کے ذریعہ مسلمانوں کی نئی نسلوں پر اپنا اثر و رسوخ قائم کرنے کی یہ وہی
 محتاج نہیں، ایک روسی صحافی شارلٹ ساکویس کا بیان ہے کہ سوویت یونین
 بیرون ملک کے اسلام پر کام کرنے والے غیر مسلم ریسرچ اسکالروں میں
 قرآن مجید کے نسخے شائع کیے مگر خود روس کے اندر انھیں تقسیم نہیں کیا گیا،

یہ سوویت روس کی پالیسی اور نئی ہے، اندرون ملک مکمل دشمنی اور بیرون

دقی روسی، مثلاً اشتقاق کے ایک اسلامی ادارہ نے ایک عمدہ کتاب شائع کی جو روس میں اسلام
 کی زندہ جاوید یادگاروں کی رنگین تصویروں سے مزین تھی، یہ کتاب بیرون ملک کے ممتاز مسلمانوں
 میں تقسیم کی گئی، اس میں ایک مسجد اور مشہور مسلمان احمد یاسفی اور بائلیفان محمد کی قبروں کی تصویروں
 بھی شامل تھیں لیکن روس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ دونوں شہداء اعدائے اسلام ہیں اب کیونٹوں کے لیے
 بطور ڈاک بلکہ استعمال ہو رہی ہیں، روس میں پروپیگنڈہ کے لیے جو ٹریجر شائع کیا جاتا ہے
 وہ بجز چند استثنائی صورتوں کے اکثر روس میں ناپید ہوتا ہے، چنانچہ قرآن مجید کا ایک نہایت
 عمدہ اڈیشن شائع کیا گیا جو غیر ملکوں کے مسلمان فضلا کے پاس تو بھیجا گیا مگر وہ خود روس
 میں غمازی رہا۔

قرآن مجید کا یہ نسخہ باوجود تلاش بسیار کے ملکوں میں نہیں مل سکا، قرآن مجید کی طباعت و اشاعت
 ملک کے پروپیگنڈہ کے کا محض ایک جزو تھا، قرآن مجید کے بارے میں روسی مشرقین کے خیالات کا
 اندازہ اس قول سے لگایا جاسکتا ہے:

”قرآن اپنی ترکیب کے لحاظ سے ایک پیچیدہ کتاب ہے، جس میں عربوں، یہودیوں،
 عیسائیوں اور زرتشتیوں کے قصے اور دیو مالائی کہانیاں بڑی تعداد میں بیان کی گئی ہیں،
 چنانچہ حضرت موسیٰ، حضرت یوسف، یونس اور عیسیٰ مسیح وغیرہم کے قصے ہی اس کتاب کا بڑا
 جزو ہیں۔“

ڈاکٹر کا یہ ادارہ مطالعات آداب شرقیہ کے شعبہ کے ماتحت ہے، یہاں بھی ایشیا کے قصے کہانیاں
 اساطیری روایات اور کلاسیکی ادب پر داد تحقیق دی جاتی ہے، اور عربی و اسلامی ادب پر بھی خاص
 طور پر عنایت کی نظر مرکوز کی گئی ہے، لیکن اگر اڈہ کے مستشرقین اس ادارہ کی دیکھ بھال کرتے ہیں،

لے انتشار الاسلام ص ۴۹۔

اس ادارہ نے کئی عربی و فارسی کتابوں کو روسی زبان میں منتقل کیا ہے تو نس،
 مگر تمام عرب مالک اور ہندوستان، افغانستان اور ایران کے اہل قلم کی کئی کتابوں
 اتنی اور شاعری سے ہو یہ ادارہ روسی زبان میں منتقل کرتا ہے، عرب مصنفوں
 دس اور توفیق الحکیم کی کتابیں خاص طور سے روسی زبان میں منتقل ہوئی ہیں
 مستشرقین اور استشرق نو از طلبہ نے بڑی رغبت کا اظہار کیا ہے یہاں
 نہیں کرتا چاہیے کہ محض ان کتابوں کی علمی و فنی قدر و قیمت ہی ان کی مقبولیت
 ان کتابوں کے صفحات کے درجوں سے جس معاشرہ کی جھلک نظر آتی ہے،
 سامنے آتے ہیں اور قوموں میں ان تصویوں، کہانیوں اور اشعار کا جو تا گزیر اثر
 کے لیے عام مواد فراہم کرتا ہے، اسی پر روسی مطالعہ اور تجزیہ کا دار و مدار ہوتا ہے
 دارہ بیرون ملک کے مصنفین کی ان کتابوں کو بہت اہمیت دیتا ہے جن میں
 تراکیب کی روح جلوہ گر ہو، مثال کے طور پر انڈیشیا کے مارکی اذیب یا راناؤ
 کی مکتوبوں سے چند مہینوں میں غائب ہو جاتی ہیں، اخباروں اور رسالوں میں
 مضامین لکھے جاتے ہیں ایک جائزہ کے مطابق یہ معلوم ہوا کہ روسی دائرہ اثر کے
 ادارہ مکتوبوں سے تمام کتابیں خرید لیتا ہے، پھر مؤلف و ناشر کے علم کے بغیر
 کتابوں کو بطور ہدیہ پیش کرتا ہے، ظاہر ہے مؤلف کو اپنی کتابوں کی اس قدر
 ناشر کو مزید اوشن شایع کرنے کا حوصلہ ملتا ہے اور اس طرح ماسکو کو ادبی
 ہے، اس قسم کی مثالیں دوسری زبانوں کی مطبوعات مثلاً سریانی، کردی،
 میں بھی ملتی ہیں۔

جودہ اور مسلسل بحران پر اگر نظر ڈالی جائے تو صاف نظر آتا ہے کہ ہر واقعہ اپنے

پیش رو واقعہ سے جڑا ہوا ہے، اور واقعات کے اس تسلسل میں متعلقہ زبانوں کے رسائل اور اخبارات
 کا بڑا ہاتھ نظر آتا ہے جو قومیت، مقامی تہذیب اور قدیم تمدن کے تازہ خداؤں کی جدوجہد کی دعوت
 دیتے ہیں، پاکستان میں بنگالی قومیت اور بنگلہ زبان پر حد سے زیادہ فخر کیا جاتا تھا، بالآخر بنگلہ بھارت
 کے زیر اثر بغاوت پھیلی اور ایک ملک دو نیم ہو گیا، عرب دنیا میں ہر عرب ملک اپنے محدود و مختصر خطہ
 کے گن گار رہا ہے اور ایک زبان، ایک ثقافت اور ایک تمدن ہونے کے باوجود ایک مکمل عربی اعلیٰ
 کا وجود دشوار نظر آتا ہے۔

جب مسلمانوں میں کوئی رخنہ پیدا ہو یا کسی ترقی پذیر قوم میں کوئی درار پڑ جائے اور یہ رخنہ دینی
 عقائد و مسائل سے متعلق ہوں تو روسی مستشرقین کی نگاہ ان موقعوں کو منتخب کر لیتی ہے اور اپنا اثر
 دکھانے لگتی ہے۔

اسلام میں روسی مستشرقین کی ایک کانفرنس میں مشرق سرکوف نے کہا تھا کہ ہماری حکومت کو
 چاہیے کہ وہ تیسری دنیا یعنی غیر وابستہ ممالک کے ساتھ اپنے تعلقات کو زیادہ اہمیت دے، ظاہر ہے
 تیسری دنیا کے اکثر ممالک اسلامی ہی ہیں، اور ہوا بھی یہی کہ روس نے اپنی ریشہ دوانیوں کے لیے سادہ گاہ
 ماحول اسی تیسری دنیا کا پایا۔

۱۹۶۹ء کی ایک کانفرنس | جنوری ۱۹۶۹ء میں اکادمی آف سائنسز کے زیر اہتمام روسی مستشرقین کی ایک
 اہم کانفرنس ماسکو میں منعقد ہوئی، اس کا موضوع دینی نفسیات تھا، اس میں عالم نفسیات مشرق
 بلا ٹوٹ نے کہا:

”مذہب پرستی کے نفسیاتی مظاہر میں کسی بھی منظر کی کوئی بنیاد نہیں ہے، یہ فرد کی ذات
 یا سماج کے حتمی نتیجہ کی صورت میں نمودار ہوتا ہے، مذہب کا وجود انسانوں میں خون کا شعور پرورش
 کرتا ہے اور برکاری یا فرست و اقصیت سے بعید خیالات کی تخلیق کرتی ہے، اعمال و خیالات کو پاک

ضرورت ہوتی ہے، اس شور سے لاشعور پیدا ہوتا ہے، یہ نہایت اہم ہے کہ ان عناصر کا غریب کیا جائے، تاکہ انسان میں مذہبی شعور کی موجوں کا کامیابی سے مقابلہ کیا جاسکے۔
کی طبیعت میں بنیادی مذہبی جذبات کے بارے میں ایک اور ماہر نفسیات مستشرق

اعتقادات کو ایک ضروری حاجت بنانے میں مذہبی احساسات کا کردار نہایت اہم ہوتا ہے۔
ڈکے ماہر نفسیات باؤڈیجین کا قول ہے کہ:

بپرتی کا منظر انتہائی جذباتیت اور ذہنی فساد کے نتیجے میں صادر ہوتا ہے۔
کے مستشرق بی۔ اے۔ لوپوچیک کا خیال ہے:

ذہنیت کا انسان دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کر دیتا ہے، ایک تو عالم طبعی، دوسرا عالم
میں، ایسے انسان کی مدیوں کی جاسکتی ہے کہ اس کے طبیعیاتی تصورات کو تقویت دی جائے
ت کی اصلاح کی جائے۔

ڈکے ایک اور مستشرق ڈی ڈی ابٹگمان کہتے ہیں:

طو پر ایک غیر مذہبی شخص ماحول کے اثرات سے مذہبی ہو سکتا ہے۔

ن کا اعتقاد ہے کہ

احساسات گرچہ ناذ ہیں، لیکن اصل بنیاد یہی ہیں اور انہی پر مذہبی تصورات کی
ستوار ہیں جو محض دہم اور فریب ہیں، چونکہ دینی احساسات کا مقابلہ احساسات ہی
اسکتا ہے اس لیے یہ ممکن ہے کہ مذہبی شعور کی جگہ دوسرے احساسات کو ترغیب دیا جائے۔
بدل دیا جائے۔

کے بارہ میں مستشرق جاگوئسکی کے مبلغ علم کا اندازہ اس قول سے ہو سکتا ہے:

مذہب دنیا میں لوگ ہمیشہ خدا کے وجود کے متفقہ رہے، گو اس اعتقاد میں مذہبی روایات و
خرافات کا اثر کارفرما رہا، مسلمان بھی انہی کلیہوں پر چل رہے ہیں جن کو قرآن نے ابھارا ہے،
ان روایات میں سے یہ بھی ہے کہ وہ مہینہ بھر جے وہ رمضان کہتے ہیں کھانے پینے سے باز رہتے
مشہور مستشرق کلیو فیش جن کا ذکر اوپر بھی آچکا ہے کہتے ہیں:

”کسی بھی مذہب پرست قوم کی ترقی اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک وہ اپنے مذہبی عقائد کو
بالکلیہ نہ ختم کر دے اور انسانیت کو گمراہ کرنے والے اپنے بوسیدہ افکار کو کیسر ترک نہ کر دے۔
مذہب کا خاتمہ ترقی کا تقاضا ہے اور اس کے لیے یہ کارواجب ہے۔“

جمال الدین افغانی کی پان اسلامزم تحریک کے بارہ میں کلیو فیش کا خیال ہے کہ:
”انیسویں صدی کے دوسرے نصف میں پان اسلامزم تحریک کی فکر مشرق میں ظاہر ہوئی، یہ تحریک
رجت پسندانہ سیاسی تحریک تھی۔“

اسلام کے بارے میں ان کا کہنا ہے کہ:

”اسلام کی اپنی خاص تاریخ ہے، اس کے عقائد، روایات اور خاص رسوم و رواج ہیں، اسلام کو
سمجھنے کے لیے سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ ان تاریخی حالات کا مطالعہ کیا جائے۔
کی نشوونما ہوئی۔“

عرب سے باہر اسلام کے پھیلنے کی وجہ مسلمانوں کے فوجی حملے اور ان کی فتوحات ہیں، ایشیا
و افریقہ کے تہذیب یافتہ ممالک کے باشندوں کو غلام بنالیا جانا بھی اسلام کے پھیلنے کی ایک وجہ
عربی فوجوں کے لشکر حیب شہروں اور بستیوں پر قبضہ کرتے تو بربادی و پامانی کی جانب
جلدی کرتے، لوٹ کھسوٹ، تجرؤہ علاقوں کے باشندوں کو غلام بنالینا اور ان باشندوں کی
اکثریت کو برباد کر دینا ان کاشیود تھا، مسلمانوں کو خلیفہ جو ایک بڑی حکومت کا صدر ہوتا تھا

ذات میں دینی، فوجی اور شہری اقدار اعلیٰ ایک وقت جمع ہو جاتا۔

اسلام کے کاموں (علماء) کا فرض سب سے پہلے یہ ہوتا کہ وہ لوگوں کو خلیفہ کی اہمیت دے کریں اور اس طرح وہ کھلے مالی استحصال کے لیے دجہ جو اند قائم کرتے جو اس دور میں تھا۔

چونکہ خلافت کے عہد میں اسلام، حکومت کا سرکار و مذہب ہوتا تھا، اس لیے حالات ان کاموں (علماء) کو متاثر مقام دینے میں معاون ہوتے۔

بش نے اپنی کتاب "اسلام ماضی اور مستقبل" کو جس کے اقتباسات اوپر پیش کیے گئے، پر ختم کیا ہے، یہ جملہ کتاب مارکس و اینجلز سے نقل کیا گیا ہے؛

ب ایک وہی سادہ ہے اور حقیقی سعادت کے حصول کے لیے اس کا خاتمہ بہت سادہ ہے، مارکس کا قول ہے کہ مذہب ایک تاریخی منظر ہے جس کی جڑیں طبقاتی معاشرہ میں ہیں اور پختی ہیں۔

مذہب کے بعد اس حقیقت میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ ردی استشرق اپنے مقاصد میں اسلام کے خلاف علانیہ اور ہیمنہ برسرِ پیکار ہے۔

مقالات سلیمان جلد دوم

ان مولانا سید سلیمان ندویؒ

حدیث و سنت پر نہایت مکررہ الآثار مضامین ہیں، ان میں حدیث و رجال حدیث شریفین کے اخلاط و مسامحات کی نشاندہی کی گئی ہے اور ان کی پیداکر وہ غلط فہمیاں ہیں۔ قیمت ستر روپے۔

امام ابو حفص ابن شاہین بغدادیؒ

ان مولانا قاضی ابوبارک پوری، ڈیڑھ سالہ، بیٹے،

چوتھی صدی کے ائمہ حدیث و تفسیر میں حافظ ابو حفص ابن شاہین بغدادی متوفی ۳۸۵ھ رحمۃ اللہ علیہ صاحب تصانیف کثیرہ و عجیبہ محدث ہیں، اس مقالہ میں ان کے حالات اور انکی تصانیف خصوصاً ایک اہم اور نادر کتاب تاریخ اسما و الثقات کا تذکرہ و تعارف مختصر ہے۔ اس سلسلہ میں مآخذ کے طور پر حسب ذیل کتابیں میرے پیش نظر ہیں۔ (۱) تاریخ بغداد و خطیب بغدادیؒ، (۲) تذکرۃ الحفاظ ذہبیؒ، (۳) المعبر فی خبر من غبر ذہبیؒ، (۴) لسان المیزان ابن حجرؒ، (۵) المنتظم ابن جوزیؒ، (۶) مرآۃ الجنان یافعیؒ، (۷) شذرات الذہب ابن عمادؒ، (۸) طبقات المفسرین داؤدی مصریؒ، (۹) الرسالة المستطرفہ کتانیؒ، ان کتابوں کے علاوہ انجوم الزاہرہ ابن تیزی بردیؒ، اور غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ابن الجریزیؒ میں امام ابن شاہین کے حالات ہیں، مگر افسوس کہ فی الحال یہ کتابیں سامنے نہیں ہیں، مدت ہوئی غایۃ النہایۃ کو استفادہ کیا تھا۔

خطیب بغدادی صرف ایک واسطہ سے ابن شاہین کے شاگرد ہیں اس لئے تاریخ بغداد میں ان کے حالات نسبتاً تفصیل سے ہیں بعد کے تذکرہ نگاروں نے اس پر بہت کم اضافہ کیا ہے، اور تقریباً سب کا مآخذ تاریخ بغداد ہے۔

ہمارے علم میں اردو زبان میں سب سے پہلے مولانا عبدالرحمن محدث مبارک پوریؒ نے

حافظ ابن شاہین کا مستقل تذکرہ کر کے ان کی کتاب الجنازہ کی نشاندہی
مگر طبقات المفسرین اور الرسالة المسطرہ کے تذکرہ کی طرح اختصار کے
اتفاق علم و تحقیق کے لئے جس اتفاق ہے کہ ان کا تذکرہ ایک مبارکپوری
مبارک پوری نے مفصل طور پر لکھا۔

نے اپنے استاد ابو الفتح عبد اللہ بن محمد بن علی کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ ہم
سنا وہ ابن شاہین نے بیان کیا ہے کہ میرا نام ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان بن
مراج بن عبد الرحمن ہے۔ میں نے اپنا نسب نامہ اسی طرح اپنے والد
کی اصل علاقہ خراسان کے شہر مرو و روضہ سے ہے، میرے نانا کا نام احمد بن
شیبانی ہے، میں نے اپنی تاریخ ولادت اپنے والد کی ایک کتاب کی
برابر کا عمر صفر ۲۹۵ھ میں پیدا ہوا۔

روں نے حافظ ابن شاہین کی تاریخ ولادت صفر ۲۹۵ھ ہی لکھی ہو
دی مصری متوفی ۳۹۵ھ کی کتاب طبقات المفسرین میں ۳۲۵ھ
ح و سبعین و مائتین۔ غالباً نسخ یا طبع کی غلطی سے اس میں
سبعین (ستر) ہو گیا ہے، اور مولانا عبد الرحمن محدث مبارکپوری
اب الجنازہ کے مقدمہ میں ان کا سن ولادت ۳۰۰ھ لکھا ہے۔ جو

حدیث کی ابتدا کا سن ہے، جیسا کہ خود ان کا بیان آگے آئے گا، اس
کا نام ازداذ کے بجائے یزداد ہے، یزداد نام کے دو محدث کا تذکرہ تاریخ
موسیٰ بن قیس بن سیال، اور دوسرے یزداد بن عبد الرحمن بن محمد بن

۲۹۳ھ
طبقات المفسرین ج ۲ ص ۲ سے کتاب الجنازہ ص ۳۳۳ لسان المیزان ج ۱

یزداد مروزی، نیز میں یزداد نام کے ایک آدمی تھے جن کے بیٹے علی بن یزداد ہیں، علی کی
صحابیت میں اختلاف ہے،

ہمارے خیال میں ازداذ، یزداد ایک ہی نام کے دو تلفظ ہیں، اور یہ عجیب نام ہے،
طبقہ محدثین میں ابو حفص ابن شاہین یا صرف ابن شاہین کی کنیت سے مشہور ہیں، بعض
دوسرے محدثین اور اہل علم بھی اس نام کے ہیں مگر ان کو یہ شہرت حاصل نہیں ہے، ابن شاہین
کی کنیت ان کے نانا کے یزداد کے نام پر ہے، ان کا بیان ہے۔

و جدی لاحی السلف احمد بن میرے نانا احمد بن محمد بن یوسف بن شاہین

محمد بن یوسف ابن شاہین شیبانی ہیں،

الشیبانی

سلسلہ پدری سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن شاہین کا نسلی تعلق عجم سے ہے البتہ سلسلہ مادری
کے اعتبار سے وہ عرب کے مشہور قبیلہ بنو شیبان سے تعلق رکھتے ہیں، مگر یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ
تعلق نسبی ہے، یا ولادہ اور اسلام کا تعلق ہے۔

ابن شاہین کی ولادت بغداد میں ہوئی، ان کا مکان مشرقی جانب ایک میدان کے کنارے
ہیزم فروشوں کے عقب میں واقع تھا، ان کا خاندان خراسان کے شہر مرو و روضہ سے تعلق رکھتا
تھا، یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کس زمانہ میں وہاں سے بغداد آیا، ابن شاہین کا بیان ہے۔

واصلنا من مرو و روضہ من ہمارا خاندان علاقہ خراسان کے شہر

کو سنا تھا اسان مرو و روضہ کا ہے۔

خراسان میں مرو و روضہ اور مرو و الشاہان دو بڑے شہر تھے، ان کے درمیان پانچ دن کی

یہ پتھر کہتے ہیں جس سے آگ پیدا ہوتی ہے یعنی جہنم اور روزندی یاد کیا
ایک بہت بڑے دریا کے کنارے پر آباد تھا۔ اور مرد شاہجہان سے چھوٹا تھا
علم و فضل پیدا ہوئے ہیں جو مروزی اور مروزی کی نسبت سے مشہور
روشاہجان کی طرف نسبت مروزی ہے۔

انا پہلے سے علم و فضل اور مال و دولت میں شہرت رکھتا تھا، ان کے والد
بند او کے مشہور محدث اور عالم اور پیشہ کے اعتبار سے سمسار یعنی تاجر تھے
باشکی، محمد بن احمد بن جنید و قاتل، عبد اللہ بن روح مدائنی، اور اس طبقہ
سے روایت کی تھی، اور ان سے ان کے صاحبزادے ابو جعفر ابن شاہین
عمر اور عبد اللہ بن محمد بن قیس بزاز وغیرہ نے روایت کی تھی، بقول

بن شاہین کا بیان ہے کہ میرے والد رجب ۲۳۰ھ میں فوت ہوئے
میں دفن کئے گئے، اس وقت ابن شاہین تیس سال کے طالب علم تھے۔
شاہین نے یہ ماحول اور مقام میں آنکھ کھولی جس میں دین اور دنیا دونوں
تھے، بند ادین و دنیا کا مجمع البحرین تھا اس کا ہر گھر دارالعلم اور ہر مکان دارالادب
تھے، محدث اور کامیاب تاجر تھے، انھوں نے اپنے بچے کی تعلیم و تربیت پر پوری
دو سال کی عمر میں مکتب سے نکل کر محدثین کے حلقہ درس میں بیٹھنے کے

سب سے پہلے بحالت عقل و شعور

میں نے سنت ۲۳۰ھ میں اپنے ہاتھ کو

حدیث مہما

یہی فی سنت

میں نے اپنے ہاتھ کو

ثمان و ثلاث مائتہ و کان لی
احدی عشر سنۃ و کذا
کتب ثلاثۃ من شیوخنا فی
هذا السن فتبرکت بہم
حدیث ستر لکھی، اس وقت میری عمر
گیارہ سال کی تھی، اور اسی طرح اسی
عمر میں میرے تین اساتذہ نے بھی حدیث
کی کتابت شروع کی تھی، اور اس حسن
اتفاق سے میں نے خیر و برکت پائی۔

ایک روایت میں ابن شاہین کا بیان یوں ہے۔

داول سماعی فی سنتہ ثمان
و ثلاث مائتہ و ثمان
فی ذلک بشیوخ النبلاء و
رجوت ان اکون مثلہم
سب سے پہلے میرا حدیث کا سماع ۲۳۰ھ
میں ہوا اس بارے میں میں نے اپنے جلیل
القدر شیوخ سے نیک فانی لی، اور امید
کی کہ میں بھی ان کے مانند ہو جاؤں گا،

ان کے یہ تین شیوخ امام ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز بغوی، امام ابو محمد یحییٰ
بن محمد بن صاعد، اور امام ابو جعفر عبد اللہ بن سلیمان بن اشعث سجستانی ہیں، جو گیارہ سال کی
عمر میں حدیث کے حلقہ درس میں شریک ہوئے، اور آفتاب و ماہتاب بنکر نیکے،

ابن شاہین کی ذہانت و محنت اور ذوق و شوق کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ
گیارہ سال کی عمر میں اس دور کی مکتبی تعلیم سے فارغ ہو گئے، اور ان میں اتنی سمجھ بوجھ پیدا ہو گئی

تھی جو صغیر سنی میں حدیث کی کتابت و سماعت کے لیے معتبر ہے، انھوں نے اپنے بیان میں
خاص طور سے اپنی عقل و ذہانت کا ذکر اسی لئے کیا ہے، کم سنی میں سماع و کتابت حدیث کے صحیح
و معتبر ہونے میں محدثین کے مختلف آرا و اقوال ہیں، اہل کوفہ کے نزدیک تیس سال کی عمر میں

سلحہ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۶۶

کہ اہل شام میں سال کتے ہیں، اس کے برخلاف اہل بصرہ صرف دس سال
بزرگی نے پندرہ سال اور کسی نے تیرہ سال کہا ہے، مگر جہود محمد بن کے نزدیک
حالت میں قبل بلوغ بھی سماع و کتابت صحیح ہے خطیب نے کفایہ میں لکھا ہے۔

موسم العلماء یصح السماع جہود محمد بن کا قول ہے کہ جس کی عمر

دو دن ذلک و هذا اس سے کم ہر اس کا سماع بھی صحیح ہے

نا الصواب اور ہمارے نزدیک یہی قول درست ہے

بن کے اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بچپن ہی سے ان میں عزم و حوصلہ

میدان میں اپنے اساتذہ کی طرح بلند مرتبہ ہونے کا احساس بدرجہ اتم موجود تھا

وہ زمانہ طالب علمی سے کوشاں رہے چنانچہ ان کے بلند پایہ تین اساتذہ ہیں سے

م بنغوی سے حسب روایت ازہری اس قدر زیادہ احادیث کا سماع کیا کہ ان کے

مجموعات و مرویات کے ساتھ سو یا آٹھ سو اجزاء تھے

بر عبد اللہ سجستانی امام ابو داؤد سجستانی کے صاحبزادے اور ابن شامین کے شیوخ

کے حلقہ درس کی کیفیت ابن شامین نے یوں بیان کی ہے کہ ابن ابی داؤد انھوں

نے کے بعد ہم لوگوں کو اپنے حافظہ سے حدیث کا اظہار کرتے تھے وہ منبر پر بیٹھتے تھے

وہی سیراھی پر ان کے صاحبزادے ابو عمر بیٹھتے تھے اور ان کے ہاتھ میں کتاب ہوتی تھی

سے کہتے تھے کہ فلاں حدیث اس پر ابن ابی داؤد پوری حدیث زبانی پڑھتے تھے اور

نہ لکھ لیتی تھی، (العبر ج ۲ ص ۱۲۴)

منبر پر دس حدیث کی کیفیت ابن شامین نے لذت لیکر سنی، اسی طرح انھوں نے

نی علم روایہ ص ۵۴ شہ تاریخی بنہ اد ج ۱ ص ۲۶۸

استاذ ادب علم الشعراء و اشعار العلماء ابن زریہ ازہری کے حلقہ درس کی حالت یوں بیان کی ہے
کہ جب ہم طلبہ ابن زریہ کے یہاں حاضر ہوتے تو یہ دیکھ کر شرم و حیا سے سر جھکا لیتے کہ نوے سال
سے زائد عمر موصول ہونے کے بعد بھی ان کے یہاں خالص شراب اور آلات سرود و نغمہ پڑے ہوئے ہیں۔

(المستطعم ج ۲ ص ۲۶۲)

اس وقت بغداد کے گلی کوچے قال اللہ وقال التمسون کی صدا سے گونج رہے تھے، ہر مکان

دارالحدیث اور ہر محلہ دارالعلم تھا جو جامع و مساجد اور ائمہ حدیث کی مجالس اور حلقے طالبان علم

وفضل سے معمور تھے، ابن شامین نے اپنے گھر کے شیوخ و اساتذہ سے نہایت حوصلہ مندی سے اساتذہ

علم کیا، اس کے بعد اس دور کے رواج و عراج کے مطابق دینی و علمی سفر پر کمر بستہ باندھی،

رحلت و سفر | تیسری اور چوتھی صدی میں پورا عالم اسلام گویا دارالعلوم تھا، عالمی شاہرا ہوں پر

طلبہ حدیث کے قافلے رواں دواں تھے، جن کے گھسے ہوئے جوتے، پھٹے ہوئے کپڑے گرد و غبار میں آٹے

ہوئے چہرے ہوئے کچھرے بال، بھوک پیاس کے مارے ہوئے جسم تحصیل علم میں وارفتگی و دیوانگی

کی خبر دے رہے تھے، قرب و جوار کے علمی مراکز ہی ان کا مقصد سفر نہیں تھے، بلکہ چین سے لیکر اندلس

تک کی مسافت ان کے زیر قدم تھی، محدثین کے ہی مقدس کاروان علم میں ابن شامین بھی شامل تھے،

انھوں نے بندہ اوسے نکل کر بصرہ، دمشق، شام، مصر اور فارس کا سفر کیا، ذہبی نے العبر میں اور

ابن عساکر نے شذرات الذمہ میں لکھا ہے،

در حال لی الشام والبصرة ابن شامین نے شام، بصرہ اور فارس

وفارس میں

کا سفر کیا۔

نیز مذہبی نے ذکرہ الحفاظ میں اندک کے سفر و مشق کے بارے میں لکھا ہے،

سلف العبر ج ۲ ص ۲۶۶، شذرات الذمہ ج ۲ ص ۱۱۶

اور اسی سال ان حضرات کا وصال ہوا (۳) عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عثمان، ابوالقاسم المعروف
بائن ابی حسان زبادی متوفی ۳۱۲ھ۔ (۴) محمد بن محمد بن سلیمان بن حارث بن عبد الرحمن

ابو بکر ازدی واسطی المعروف بابا غندی متوفی ۳۱۲ھ (۵) حسن بن محمد بن عبد اللہ بن شعبہ
ابو علی انصاری متوفی ذی قعدہ ۳۱۳ھ۔ (۶) محمد بن احمد بن ہشام، ابونصر طالقانی متوفی ۳۱۳ھ

ان کا نام احمد بن ہشام بھی بتایا گیا ہے، (۷) اسحاق بن ابراہیم بن خلیل، ابوعقوب الحلابی،
متوفی شعبان ۳۱۴ھ۔ (۸) عباس بن یوسف، ابوالفضل شکی زاہر متوفی رجب ۳۱۴ھ

(۹) محمد بن جعفر بن بکر بن ابراہیم، ابوالحسن بزاز، المعروف بابن الحواری متوفی ۳۱۴ھ۔
(۱۰) ایوب بن یوسف بن ایوب سلیمان، ابوالقاسم بزار مرقی متوفی ۳۱۵ھ۔ (۱۱) حسن بن

محمد بن حسن بن صالح، ابوالحسن اسدی، متوفی ۳۱۵ھ۔ (۱۲) سلیمان بن داؤد بن کثیر بن
وفدان، ابومحمد طوسی بغدادی، متوفی ۳۱۵ھ۔ (۱۳) زبیر بن محمد بن احمد بن سعید، ابوعبد اللہ

متوفی ۳۱۶ھ۔ (۱۴) عبد اللہ بن سلیمان بن شدت ابوبکر بن ابی داؤد سجستانی متوفی ۳۱۶ھ
(۱۵) عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز بن مرزبان، ابوالقاسم ابن بنت احمد بن منیع نعوی بغدادی

متوفی ۳۱۶ھ۔ (۱۶) عبد الملک بن احمد بن نصر بن سعد، ابوالحسن خیاط، متوفی ۳۱۶ھ
(۱۷) عبد الواحد بن محمد بن ہتیری باللہ، ابواحمد ہاشمی، رامہ بنی ہاشم، متوفی ذی الحجہ ۳۱۶ھ

(۱۸) یحییٰ بن محمد بن صاعد، ابومحمد مولیٰ ابوجعفر منصور، متوفی ۳۱۷ھ۔ (۱۹) جعفر بن محمد بن
مفلح، ابوالقاسم متوفی ۳۱۹ھ۔ (۲۰) حسین بن حسین بن عبد الرحمن، ابوعبد اللہ انطاکی،

المعروف بابن الصوابی متوفی ۳۱۹ھ۔ (۲۱) محمد بن ابراہیم بن محمد بن ابی نجیم، ابوکثیر
شیبانی بصری متوفی ۳۱۹ھ۔ (۲۲) عباس بن بشر بن عیسیٰ بن شدت، ابوالفضل المعروف

بالرحبی بغدادی متوفی ۳۲۰ھ۔ (۲۳) سعید بن محمد بن احمد بن سعید ابوعثمان بیہ، برادر

ابن شاہین کا سفر دمشق کی طرف ہوا،
جس میں انھوں نے ابواسحاق بن ابوشامہ
ابو لکے معاصرین سے ملکر استفادہ کیا،

ان طبقات المفسرین میں تبصریح کی ہے۔

انھوں نے تجوید و قراءت کی روایت
..... ابوالحسن بن مسعود زہری کو مصر میں کی

..... واسطہ
الزہری بمصر،

لب علم میں روئے زمین کی خاک چھاننا اور اس کی دستوں کو قدموں سے ناپنا
مشغلہ تھا، اس راہ میں مقامات و منازل کا شمار کم مہتی تھا، ابن شاہین کے

ار کے یہ چند بلاد و امصار غنائے سفر نہیں ہیں، بلکہ انھوں نے ۳۱۵ھ سے
بچیس سالہ تعلیمی دور میں بہت سے ملکوں اور شہروں کا سفر کر کے وہاں کے شیوخ

نہ لیا ہوگا، اس کا اندازہ ان کے ان اساتذہ کی فرست سے ہوگا جن کا وطنی
در ملکوں سے ہے،

ابن شاہین کے شیوخ و اساتذہ میں بہت بڑی تعداد ائمہ حدیث و فقہ کی ہے
نزار و مجتہدین، عباد و زہاد، واعظین و مذکرین، علمائے لغت و ادب اور دیگر علما

نے سوانح نگاروں نے ان میں سے چند کے نام درج کئے ہیں، ذیل میں کچھ حضرات کے نام لکھے جاتے
ہیں،

محمد، ابوالحسن ذریع متوفی شوال ۳۲۰ھ (۲) عباس بن احمد بن محمد،
توفی شوال ۳۲۰ھ (۳) یہ دونوں حضرات ابن شاہین کے بالکل ابتدائی

۳۲۰ھ میں ابن شاہین نے گیارہویں کی عمر میں پہلے پہل حدیث کی کتابت و سماعت
کی

متوفی جمادی الآخرہ ۳۶۱ھ۔ (۲۴) محمد بن حسن بن زید، ابو بکر ازدی، علم الشعر
 ودفن بابل، متوفی ۳۶۱ھ۔ (۲۵) محمد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ بن ابی اسحاق
 فی ۳۶۲ھ۔ (۲۶) عبید اللہ بن عبد الرحمن بن محمد بن عیسیٰ، ابو محمد سکر متوفی
 ۳۶۳ھ۔ (۲۷) محمد بن احمد بن عبد الرحمن بن زرق واسطی بغدادی متوفی ۳۶۳ھ
 ۳۶۴ھ۔ (۲۸) احمد بن اسحاق بن عطیہ، ابو الحسن قمی (رضوان جالینوس) متوفی ۳۶۴ھ
 ۳۶۵ھ۔ (۲۹) سعید بن ہارون، البصراح اصبہانی بغدادی متوفی ۳۶۵ھ۔ (۳۰) ابراہیم
 بن ابی اسحاق ہاشمی متوفی ۳۶۵ھ۔ (۳۱) موسیٰ بن عبید اللہ بھکی بن
 زید خلیفہ متوکل، متوفی ۳۶۵ھ۔ (۳۲) محمد بن جعفر بن محمد بن حسن بن مستغانی بک
 ۳۶۶ھ۔ (۳۳) حسن بن احمد بن یزید قاضی قم زید المعروف بالاصطخری،
 (۳۴) حسن بن سعید بن حسن بن یوسف، ابو القاسم وراق، ابن اہرشی
 ۳۶۷ھ۔ (۳۵) حسین بن محمد بن سعید، ابو عبد اللہ بزاز، ابن المطلبی متوفی
 ۳۶۸ھ۔ (۳۶) حسن ابو احمد بخاری متوفی رجب ۳۶۸ھ۔ (۳۷) حمزہ بن حسین بن
 ۳۶۹ھ۔ (۳۸) عبد اللہ بن سلیمان بن عیسیٰ بن ہشتم وراق، ابو محمد فامی
 ۳۷۰ھ۔ (۳۹) یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن بہلول، ابو بکر الارزق متوفی
 ۳۷۱ھ۔ (۴۰) عبد الخافر بن سلام بن احمد بن عبد السلام بن سلام
 ۳۷۲ھ۔ (۴۱) حبشون بن موسیٰ بن ایوب، ابو نصر خلیل متوفی شعبان
 ۳۷۳ھ۔ (۴۲) محمد بن سعید بن عبد الرحمن بن ابو العباس کونی، ابن عقدہ متوفی
 ۳۷۴ھ۔ (۴۳) عبد اللہ بن احمد بن اسحاق ابو محمد جہری مصری متوفی ربیع الاول
 ۳۷۵ھ۔ (۴۴) عبد العزیز ابو عمر ہاشمی متوفی شعبان ۳۷۵ھ۔ (۴۵) محمد بن جعفر بن

ابو بکر صیرفی مطیری متوفی صفر ۳۷۵ھ۔ (۴۶) عبد الرحمن بن محمد بن عبید اللہ بن سعد، ابو محمد
 زہری متوفی ربیع الآخر ۳۷۵ھ۔ (۴۷) ابراہیم بن محمد بن احمد بن ابی ثابت، ابو اسحاق عطارد
 متوفی ۳۷۶ھ۔ (۴۸) محمد بن عبد اللہ بن دینار، ابو عبد اللہ معدل زراہ حنفی نیشاپوری متوفی
 ۳۷۷ھ۔ (۴۹) محمد بن احمد بن عمرو بن عبد الحاکم بن خلاد، ابو العباس عتقی بزاز متوفی شعبان
 ۳۷۸ھ۔ (۵۰) عبید اللہ بن حسین بن دلال بن ولیم، ابو الحسن حنفی کرخی (کرخ جہان) متوفی
 ۳۷۹ھ۔ (۵۱) عثمان بن احمد بن عبد اللہ بن یزید، ابو عمرو دقاق، ابن الساک متوفی
 (۵۲) یحییٰ بن محمد بن یحییٰ، ابو القاسم قصبائی متوفی صفر ۳۷۹ھ۔ (۵۳) عبد اللہ بن جعفر بن
 درستیہ بن مرزبان، ابو محمد فارسی نخوی، متوفی صفر ۳۷۹ھ۔ (۵۴) جعفر بن محمد بن نصیر بن
 قاسم، ابو محمد خواجہ خلدی، متوفی رمضان ۳۸۰ھ۔ (۵۵) اسمعیل بن علی بن اسمعیل،
 ابو محمد خطیبی متوفی ۳۸۰ھ۔ (۵۶) محمد بن حسن بن محمد، ابو بکر مقرئ نقاش موصلی متوفی
 (۵۷) محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم ابو بکر شافعی بغدادی متوفی ۳۸۵ھ۔ (۵۸) محمد بن عمر بن
 مسلم ابو بکر، ابن الجعانی، قاضی موصلی متوفی ۳۸۵ھ۔ (۵۹) حبیب بن حسن بن داؤد ابو القاسم
 قراد متوفی ۳۸۶ھ۔ (۶۰) محمد بن ثابت بن احمد ابو بکر واسطی حنفی ۳۸۶ھ۔ (۶۱) احمد بن
 جعفر بن حمدان ابو بکر طبری متوفی ۳۸۶ھ۔ (۶۲) محمد بن مظفر بن موسیٰ ابو الحسن نیزاز، متوفی
 ۳۸۹ھ۔ (۶۳) حسین بن احمد بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ صیرفی ۳۸۹ھ۔ (۶۴) احمد بن
 مسعود بن عمرو، ابو بکر زہری متوفی ۳۸۹ھ۔ (۶۵) احمد بن موسیٰ بن عباس بن مجاہد
 مقرئ ابو بکر، شیخ القرار فی دقہ متوفی ۳۹۰ھ۔ (۶۶) حسین بن حبیب بن عبد الملک
 ابو علی حصاری دمشقی متوفی ۳۹۰ھ۔ (۶۷) عبد اللہ بن محمد بن زید، ابو بکر نیشاپوری
 متوفی ۳۹۱ھ۔

شاہین کے شیوخ و اساتذہ کی یہ فہرست ان کے ہزاروں شیوخ کے مقابلہ میں بہت تحقیق و تلاش کے بعد اس میں بہت کچھ اضافہ ہو سکتا ہے۔

امام ابن شاہین نے سن ۳۳۵ھ سے ۳۳۷ھ تک تقریباً پچیس سال بغداد، بصرہ، شام، اور فارس وغیرہ میں ہزاروں اساتذہ سے مروجہ دینی علوم حاصل کئے اور اپنے دور کے محدثین میں شمار ہوئے، خاص طور سے محدث، مفسر، مقرر، واعظ، ادیب، علمی حیثیت سے اپنے اقران و معاصرین میں ممتاز مقام کے مالک ہیں۔

امام ابن شاہین سب سے پہلے حافظ الحدیث ہیں، تمام محدثین نے ان کی ثقاہت و اہلیت کو تسلیم کیا ہے۔ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کو الحافظ، المفید، المکثر، محدث، شاعر، راوی، طبقات المفسرین میں الامام، الحافظ، المفید، محدث، یافہ، نیز ذہبی نے العجس میں اور ابن عساکر نے شذرات الذہب میں الحافظ، یحییٰ بن العساکر نے الفہرست میں، یافعی نے مرآۃ الجنان میں الحافظ اور شیخ التالیٰ ستورہ میں الحافظ الکبیر کے لقب سے یاد کیا ہے، محمد بن ابوالنعمان نے کہا جو۔

ابن شاہین ثقہ مامون
ابن شاہین ثقہ و مامون محدث تھے،
انھوں نے جس قدر جمع و تصنیف کا
کام کیا ہے کسی نے نہیں کیا ہے۔

ابو جعفر محمد بن عمرو اودعی، ازہری، ابن ماکولا اور ابن شاہین کے معاصر و حریف

لات کے لیے ملاحظہ ہو المستطیع تاریخ بغداد، العبر، شذرات الذہب، طبقات الشافعیۃ الکبریٰ
ہال کی دیگر کتب سے تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۸۳ سے طبقات المفسرین ج ۲ ص ۱۲،

۲۹ شذرات الذہب ج ۲ ص ۱۱، ۵۵ مرآۃ الجنان ج ۲ ص ۲۶۹، الرسالة المستطیع ص ۳۳۔

امام ابو الحسن وارقطنی نے ان کو ثقہ بتایا ہے۔ ازہری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں نے ابو مسعود دمشقی سے کہا کہ ابن شاہین ہم کو حدیث کا درس دیتے ہیں، تو ہمارے سناٹے اصول یعنی اپنی مسموعات و مرویات کا اصل نسخہ نہیں رکھتے ہیں بلکہ فردع یعنی منقول نسخہ رکھتے ہیں اس پر ابو مسعود دمشقی نے کہا۔

ان اخراج الیہ ابن شاہین
اگر ابن شاہین تمہارے سامنے ٹھیکری
حدیثا مکتوبیا علی خرافۃ
پر لکھی ہوئی کوئی حدیث پیش کریں تو
فلاکتہ۔
تم اس کو بھی لکھ لو۔

یہ تاریخ بغداد کی روایت کے الفاظ ہیں، لسان المیزان میں یہ روایت یوں منقول ہے
ان اخراج الیہ ابن شاہین
اگر ابن شاہین تمہارے سامنے کپڑے
خرافۃ علیہا حدیث مکتوب
کے ٹکڑے پر لکھی ہوئی کوئی حدیث لائیں
فلاکتہ،
تو تم اس کو بھی لکھ لو۔

اللہ تعالیٰ نے طبقہ محدثین کو قوت حفظ کے خاص انعام سے نوازا ہے، حافظہ اور یادداشت میں ابن شاہین بھی ممتاز تھے، ابن بقال کا بیان ہے کہ ابن شاہین نے بتایا کہ ایک مرتبہ میں سفر واپس آیا دیکھا کہ میری کتابیں ضائع ہو گئی ہیں، تو اپنی یادداشت سے ان کو جمع کیا جن کی تعداد بیس ہزار یا تیس ہزار تھی۔

ایک مرتبہ ابن شاہین کے ایک شاگرد ابو عمرو عثمان بن محمد بن احمد حنفی قاری کو فی نے انکی سند سے ایک حدیث اس طرح بیان کی حدیث شناعمر بن احمد النقاش یعنی ہم سے عمر بن احمد نقاش نے یہ حدیث بیان کی ہے، جب ابن شاہین کو معلوم ہوا کہ ان کی حدیث میں تدلیس فی الشیخ

۲۹ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۶۹، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۶۸، لسان المیزان ج ۴ ص ۲۸۴ سے ایضاً

بہ ایک شاگرد نے کیا ہے، تو اس سے فرمایا کہ انا نقاش و معنی کیا میں نقاش ہوں،
وصف سے کیا میری شہرت ہے؟ شاگرد نے جواب دیا۔

تنتقش الکتاب بالخط و کتاب خط کے ذریعہ کتاب کو نقش نہیں کرتے

شاہین کے اس استفادہ کی وجہ یہ ہے کہ تالیس محدثین کے نزدیک سخت عیب ہے۔

صورت یہ ہوتی ہے کہ راوی اپنے شیخ سے روایت کی ہوئی حدیث میں کسی مصلحت سے
مور نام و لقب کے بجائے ایسی کیفیت، یا نسبت یا صفت استعمال کرے جس سے وہ مشہور
یہی صورت تھی اور ابن شاہین کی مشہور کیفیت کے بجائے نقاش کی صفت بیان کی گئی

سب اپنی طرف سے بیان کیا گیا۔

واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن شاہین احادیث کے بارے میں شدت احتیاط

درجہ یہ ہے کہ ان کے ایک شیخ اور استاد ابو بکر المقرئ النقاش (محمد بن حسن بن
موسلی متوفی ۳۵۵ھ) مشہور محدث اور قرأت کے امام ہونے کے ساتھ ہی نہایت

زبردست تھے، مگر منکر احادیث کی روایت کی وجہ سے متروک اور غیر ثقہ قرار پائے،

سندوں سے منکر احادیث بیان کرتے تھے، ذہبی نے لکھا ہے کہ ابو بکر نقاش اپنی جلا

مقام کے باوجود متروک و غیر ثقہ ہیں، اسی لئے ابن شاہین نے اپنے متعلق

سکتے ہیں کو دفع کیا۔

شاہین اپنے حفظ و ضبط و اتقان پر اعتماد کی وجہ سے معارضہ و مقابلہ نہیں کرتے تھے

محدث و روایات کے اصل ذخیرے سے جو ابواب و تراجم اور کتابیں مرتب کرتے تھے

کو اصول سے پاک تصحیح نہیں کرتے تھے، حالانکہ اصل اور نقل میں معارضہ و مقابلہ کے

بغیر منقول کی صحت مشتبہ رہ جاتی ہے، اسی لئے محدثین اس کا بے حد اہتمام کرتے تھے، حضرت
عروہ بن زبیر اپنے صاحبزادے ہشام بن عروہ سے دریافت کرتے تھے کہ تم نے احادیث لکھیں؟ اس کے
بعد دریافت کرتے تھے کہ اصل سے نقل کو ملا لیا ہے؟ اور نفی پر فرماتے تھے کہ تب تم نے نہیں لکھا
ابو ابراہیم اسماعیل بن یحییٰ مزی کا قول ہے کہ اگر کسی کتاب کی تصحیح ستر بار مطالعہ و معارضہ کر کے کی گئی
ہو تب بھی اس میں کوئی نہ کوئی غلطی پائی جائے گی، امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبد اللہ کہتے
ہیں کہ میں نے والد کی ایک کتاب کا معارضہ و مقابلہ تیرہ بار کیا، اور چودہ مہینہ بار اس میں
ایک غلطی نکل آئی تو والد نے کتاب ہاتھ سے رکھ دی اور کہا کہ میں کتاب اللہ کے علاوہ کسی
اور کتاب کو صحیح نہیں کہہ سکتا۔

الغرض اصل اور نقل میں مقابلہ نہایت ضروری ہے، مگر ابن شاہین خود اعتمادی
اور کثرت کار کی وجہ سے یہ کام نہیں کرتے تھے، اور ساتھ ہی برطاس کا اعلان کیا کرتے تھے
تاکہ ان سے حدیث کا سماع کرنے والے واقف رہیں، اور کہیں کوئی بات نظر آئے تو اس کو
عدم مقابلہ پر محمول کر لیں، محمد بن عمرو دوری کا بیان ہے۔

سمعت ابن شاہین یقول
انا کتب ولا اعارض
میں نے ابن شاہین کو کہتے ہوئے سنا ہے
کہ میں لکھتا ہوں اور معارضہ و مقابلہ
نہیں کرتا۔

اور برقانی کا بیان ہے۔

قال ابن شاہین جمیع ما
خرجہ وصنفہ من حدیثی
ابن شاہین کا قول ہے کہ میں نے اپنی
حدیث سے جو کچھ تخریج و تصنیف کیا

لمعارضه بالاصول یعنی ثقہ
بنفسہ اینہا یثقلہ قالہ ابو قاتی
فلن اللہ لہما مستکثر مند
منہد آفیدہ

ن سب کو قبول سے نہیں ملایا ہے یعنی
اصل سے نقل کرنے میں اپنے اور
اعتماد کی وجہ سے ایسا نہیں کیا ہے
راوی بر قاتی کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے
میں نے ابن شامی سے زیادہ احادیث
کی روایت نہیں کی۔

بن شامی اس بارے میں ان محدثین کا مسلک اختیار کئے ہوئے تھے جو معارضہ و مقابلہ
سے شرط پر فرد سے روایت کو جائز سمجھتے تھے کہ وہ اصول سے نقل کئے گئے ہوں اور
ساتھ یہ واضح اور بیان کر دیا جائے کہ ان کا معارضہ و مقابلہ نہیں ہوا ہے، نقیہ احمد
غالب نے ایک مرتبہ امام ابو بکر اسماعیلیؒ سے دریافت کیا کہ کیا کسی شخص کیلئے جائز ہے کہ ایسی کتاب
روایت کرے جس کا اس نے اپنے شیخ کے اصل سے مقابلہ نہیں کیا ہے؟ تو امام ابو بکر اسماعیلیؒ نے جواب دیا
کہ وہ لیکن لا یدان میں اسے
معارضہ لما عسی یقع من
لہ او منہ یقوت۔
ہاں یہ جائز ہے، مگر اس کے لئے ضروری
ہے کہ ظاہر کر دے کہ اس نے مقابلہ
نہیں کیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کہیں
کوئی لغزش یا کمی ہو گئی ہو۔

ن کو نقل کر کے خطیب نے لکھا ہے۔
لہذا وہ مذہب ابی بکر
ابو قاتی، فانہ روی لنا احادیث
نجد ادعہ ۱۱ ص ۲۶۸۔

کشیحہ، وقال فیہا لانا فلان
ولم یعارض بالاصل
(ملکطایص ۲۳۹)

حدیثیں روایت کر کے کہتے تھے ان کو
فان محدث نے ہم سے روایت کیا ہے اور
اصل سے ملایا نہیں ہے۔

ابن شامی ثقہ، ثبوت، مامون اور قوی الحافظ محدث تھے، اور تھمید و ردایت
کے ساتھ اس قدر زیادہ کتابیں تصنیف کیں کہ اقربان و معاصرین میں اس کی مثال مشکل ہے
نیز وہ خود اعتمادی و خود شناسی کا مزاج رکھتے تھے، اس لئے انھوں نے اپنے شیوخ کی سموعات
و مرویات سے جو کچھ لکھا اس کا اصل سے مقابلہ و معارضہ نہیں کیا جس کا اعتراف و اعلان کیا
کرتے تھے، اس بنا پر محدثین نے ان پر اعتماد کیا، چنانچہ ان کے حلقہ درس کے بعض طلبہ نے جب ابو
دشقی کے سامنے اس بارے میں اپنا خلیان پیش کیا اور کہا کہ ابن شامی درس حدیث کے وقت
اپنے اصل کے بجائے اس کے فرع کو ہمارے سامنے رکھتے ہیں، تو انھوں نے اطمینان دلایا اور کہا کہ
اگر ابن شامی کسی ٹھیکری یا پیوند پر لکھی ہوئی حدیث بیان کریں تو تم اس کا سماع کر لو گرا کے
باجو و معارضہ و مقابلہ نہ کرنا۔ اعلاط کو دعوت دینا ہے، چنانچہ ابن شامی پر کچان یعنی بہت زیادہ
اعرابی کرنے کا الزام لگ گیا۔

(باقی)

تذکرۃ المحدثین (حصہ اول دوم)

اندر ضیاء الدین اصلاحی

پہلی جلد میں دوسری صدی ہجری سے چوتھی صدی ہجری کے اوائل تک کے اہم محدثین کا تذکرہ
ہے، اور دوسری میں چوتھی صدی سے اٹھویں صدی کے اوائل تک کے نامور و درجہ اول تصانیف محدثین کے
حالات و سوانح اور ان کے خدمات حدیث کی تفصیل پیش کی گئی ہے۔

قیمت - جلد اول ۱۷ روپیہ
قیمت - جلد ثانی ۱۹ روپیہ

ایک خطوط

من

بہ حادہ مسعود صاحبہ، لکچر شعبہ اردو، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

میں رد الباطل کے صدر رنگ دھاگے پٹتے اور کھلتے ہیں۔ مکتوب نگار خط کے ذریعہ
میں وہ تمام احوال سمیٹ آتے ہیں جو اس کی ذہنی کیفیت اور رد مزہ زندگی میں
حالات کی مخصوص جہت کی نشاندہی کرتے ہیں غالب نے اپنے خطوط کو نرم اور
یا جس کے نتیجے میں ان کے مشہور و معروف مکالماتی انداز نے نئی اور عصر کی
رت دوام حاصل کی۔ غالب کے بعد سرسید ایک دوسری اہم شخصیت ہیں جن کے
مکتوب میں نئے حالات اور واقعات سے روشناس کراتا ہے اس میں مکتوب
خیالات کا بے محابا اظہار ہے جو انیسویں صدی کے بدلے ہوئے ذہن کی ترجمانی
حالات کی تبدیلی کا اندازہ سرسید کی زندگی کے اس اہم فیصلہ سے لگایا جاسکتا
نئے عریزوں کی مخالفت کے باوجود پچاس سال کی عمر میں انگریزوں کی ملازمت
پر ترجیح دی تھی اس عمر میں حقائق کا صحیح تجزیہ کرنا سرسید کے کھلے ہوئے ذہن
وضع طور پر سمجھنے سے کہیں قریب میں حالات کا رخ کیا ہونے والا ہے۔ چنانچہ کچھ
کے تاریخی واقعہ نے ملک میں ایک نئے سیاسی نظام کو مستحکم کر دیا۔ اس پر اسلوب
نسائی کا ثبوت دیتے ہوئے اس طبقے کی وفاداری کو اپنا شعار بنایا جس کے

ملازم تھے۔ لیکن یہ انکی شخصیت کا صرف ایک پہلو تھا۔ ان دوسرے پہلوؤں کو اس کے بعد روشنی
میں آتا تھا جو ملکی اور قومی اعتبار سے گراں قدر اہمیت کی حامل ہیں۔ غدر، ۵۷ء کے فرد جوئے
کے بعد قدرتی طور پر انگریز حاکموں نے مسلمانوں پر سرکشی کا الزام عاید کر کے ان کے وجود کو
مشتبہ قرار دیا۔ دلی سیاسی طور پر تہہ وبالا ہو چکی تھی جس کے نتیجے میں اس کی شاندار تہذیبی قدریں اور
شہرہ آفاق شخصیتیں بھی پایاں ہو کر اپنا نام و نشان کھو رہی تھیں۔ پرگزیدہ ہستیوں کو جس طرح
سرسری تحقیق کے بعد سردار چڑھایا گیا۔ اور صاحبان جاہ و شہم جس طرح خاک میں ملائے گئے یہ تمام واقعات
اس دور کی تاریخ میں ہمیشہ کے لئے اُن مرث ہو گئے۔ ان حالات نے انگریزوں کی وفاداری کا دم بھرنے
کے باوجود سرسید کے ذہن کو جس صورت حال سے دوچار کیا وہ ان کی شخصیت کے ایک دوسرے
پہلو کو ہمارے سامنے لاتا ہے، اُن کے چل کر انھوں نے اپنے ایک لکچر میں بتا ہی کے اس دور کا تذکرہ کیا ہے۔
"غدر میں جو حال انگریزوں اور ان کے بچوں اور عورتوں پر گذرا اور جو حال ہماری قوم کا ہوا اور
ہامی نامی خاندان برباد و تباہ ہوئے ان دونوں واقعات کا ذکر دل کو شق کرنے والا ہے۔ غدر کے بعد
..... مسٹر شیکسپیر نے جن کی مصیبتوں میں ہم اور ہماری مصیبتوں میں وہ شریک تھے
..... جہاں آباد کا تعلقہ..... جو ایک لاکھ سے زیادہ مالیت کا تھا مجھ کو دینا چاہا
تو میرے دل کو نہایت صدمہ پہونچا۔"

قوم کی بے عزتی کے غم نے سرسید کے بال سفید کر دیئے۔ مراد آباد میں ریمیسوں کی بربادی نے جہاں انھیں
متوحش کیا وہاں صبر و ضبط نے انھیں ایک نئی طاقت کا احساس بھی دلایا۔
"مگر اس وقت یہ خیال پیدا ہوا کہ نہایت نامردی اور بے مردتی کی بات ہے کہ انہی ترکا

سے غالب کے خطوط میں غم و اندوہ کے یہ رقعے جا بجا ملتے ہیں۔ ستمبر ۱۸۸۹ء
کو ایجوکیشنل کانفرنس کے جلسہ میں دیا گیا تھا۔ حیات جاوید۔ ص ۸۶

دلت میں چھوڑ کر میں خود کسی گوشہ عافیت میں جا بیٹھوں نہیں اسکی
 یہ رہنا چاہئے۔ اور جو مصیبت پڑے اس کے دور کرنے میں ہمت
 ہے۔ میں نے ارادہ ہجرت موقوف اور قومی ہمدردی کو پسند کیا۔
 ۵۔ مسلمان قوم کی تاریخ میں ایک اہم نقطہ ہے جو ایک طرف
 تو دوسری طرف اس تباہی کے خاکستر سے نئی زندگی کی امید بھی جنم لیتی جو۔
 کا منظم منصوبہ اس پس منظر میں ابھرتا ہے۔

روموں کی زندگی کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ بالعموم ہرزوال عروج کا
 مثال یورپ کا نشاۃ ثانیہ ہے۔ اس کا آغاز اٹلی میں ہوا لیکن رفتہ
 ب متاثر ہوا۔ اس سے فکر کو آزادی ملی جس نے مذہبی اصلاح، تجدید
 تصورات کو فروغ دیا۔ انفرادیت نے اپنے اظہار کے لیے جونے را
 اور سائنس کے انکشافات انسانی ذہن کی حیرت انگیز جست ہیں۔
 رعبہ ہندوستان میں یہ اثرات نسبتاً مدہم انداز سے پہونچنے شروع ہوئے
 سیاسی حکمت عملی نے یہاں اپنے اقتدار کا دائرہ وسیع کیا اسی لحاظ سے انکی
 ہوا۔ بنگال میں سب سے پہلے نشاۃ الثانیہ کے نقوش ملتے ہیں۔ راجہ رام موہن
 زموکر اپنے معاشرے کی اصلاح اور ترقی کے لیے سرگرم عمل ہوئے گیشب
 اور بنگم چندر چٹرجی نے قومی، مذہبی، سماجی اور ادبی بیداری کی جہم میں نمایاں
 ری کے عصری حالات سرسید کے ذہن پر اثر انداز ہوئے۔ انگریزی عملدر
 ت حال پیدا ہو گئی تھی۔ سرسید کو اپنی درمندانہ قوم کے ذہن کو نئے حالات
 کے لئے جو موثر طریقہ نظر آیا وہ یہ تھا کہ انگریزوں سے مفاہمت کی راہ

ہمواری کی جائے اور ان سے وہ تیز سیکھی جاہلی جنہوں نے انہیں مشرق پر برتری عطا کی ہے وہ ان
 دہنی قدروں کا کچشم خود مشاہدہ کرنا چاہتے تھے جنہوں نے مغرب کو مغرب بنایا تھا۔ درون پر وہ
 ایک دوسری تڑپ نے انہیں بے قرار کر رکھا تھا۔ اپنی سربراہیم میور کی تصنیف لائف آف محمدی مذہب
 اسلام پر عاید کردہ حلوں کا دندان شکن جواب اس کی کمس تیاری کے لیے جن کتابوں کی ضرورت تھی
 وہ ہندوستان میں نہیں مل رہی تھیں۔ چنانچہ انگلستان پہونچ کر وہ مذہب اسلام کی صحیح تصویر پیش
 کر سکتے تھے۔ ان مختلف النوع مقاصد کی تکمیل کی پوری تفصیل میں ان خطوط میں ملتی ہے جو انھوں
 نے لندن سے بھیجے تھے۔ قومی و دینی اور مذہبی شغف ان سرورہ ہمنوں میں انہیں غور و فکر کی
 جن ریاضتوں سے گذارتا ہے اس جانکاہ عمل کی روئے اداس کاٹ سے بھی لائق مطالعہ ہے کہ مکتبہ
 نگار کی قومی اور مذہبی طرز فکر میں روایت سے انحراف کے اثرات پختہ تر نظر آتے ہیں۔

انگلستان پہونچ کر سرسید راجہ جے کشن داس کو ایک طویل خط تحریر کرتے ہیں جو دیار مغرب سے

۱۔ رخصت کیا درخواست میں سرسید نے اپنے سفر انگلستان کی غرض و غایت میں اہل یورپ اور ہندو
 کے درمیان ربط و ضبط کو ترقی دینے کی کوشش قرار دی ہے۔ ”پس اس مقصد کی تکمیل کے
 واسطے ہندوستانیوں کو میری رائے میں یورپ کے سفر کی ترغیب دینی چاہئے۔ تاکہ وہ مغربی ملکوں
 کی شائستگی کے عجیب و غریب نتیجوں اور اس کی ترقی کو کچشم خود مشاہدہ کریں۔ اس بات کا
 فائدہ کر سکیں کہ انگلستان کے لوگ کیسے دولت مند، طاقتور اور دانا ہیں۔ اور ان سفید اور عجم
 باتوں کو ہندوستان کی بھلائی کیلئے سیکھیں جو اس کے نتیجے میں کہ تجارت کے باب میں ہندوستان کے باشندے کیسے مستعد ہیں اور
 کارخانوں اور کاشتکاری اور شہنشاہانوں اور خیرات اور اس کے شہروں کی صفائی اور اسکی دولت اور علم سے روز بروز
 زیادہ کام لیا جاتا ہے۔ حیات جاوید۔ صفحہ ۱۳۱۔

۲۔ راجہ جے کشن داس علی گڑھ کے ڈپٹی کلکٹر۔ اگر ت ۱۸۵۷ء میں جب سرسید کا تبادلوہ بنارس کا
 ہو گیا تو انھوں نے ان راجہ صاحب کو سائنٹیفک سوسائٹی کا سکریٹری بنایا تھا۔ راجہ جے کشن داس نے
 سوسائٹی کے کاموں میں بہت دلچسپی لی اور اخبار کی اشاعت میں تاخیر نہ ہونے دی۔

اولین تجربات اور تاثرات پر مبنی ہے۔ خطا کے آغاز میں وہ اپنے سفر نامہ کی اگلی صفحے کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ جب اہل وطن حقیقت کی تاب نہ لاسکتے تو ان کی غلط حقائق پر مصلحت کا پردہ ڈالنے کے لئے اپنی رائے محفوظ رکھتی مناسب ہے۔
مجھ سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ جو کیفیت میرے دل پر گزرتی ہے۔ اور جو سچائی دل میں آتی ہے اس کو سوسائٹی کے ممبروں کے ڈر سے چھپاؤں اور جس گناہ کا میں اپنے ہم وطن ہندوستان میں پر دینا ہوں۔ خود بھی اس گناہ کا مرتکب ہوں میں نے بہتر سمجھا کہ اس کا لکھنا موقوف ہی کر دیا جائے۔ اگر آپ میری رایوں اور باتوں کے چھپنے سے اپنی سوسائٹی کا کچھ نقصان نہیں سمجھتے۔
ممبروں کی بلکہ سوائے خدا کے اور کسی کی ناراضگی کا اندیشہ نہیں کرتے تو ہم حالات کے بھیجے رہنے اور یہاں کے عجائبات کے لکھنے اور نصیحت آمیز خیرو باتوں کے بیان کرنے میں کوئی عذر نہیں ہے۔

میں نے اندازہ ہوتا ہے کہ مکتوب نگار بیدار تو ہیں کا مالک ہے وہ مقاصد اس کے کے تحت وہ انگلستان پہنچا ہے۔ وہ مغرب کی ان ذہنی قدروں کا پچھتم خود مشاہد سے اس کے ملک میں اہل بنگال نے سب سے پہلے فائدہ اٹھایا لیکن ہندو اور مسلمانوں کے مابین کے حالات سر سید نے تفصیل سے تحریر کیے۔ اگر جب اس کے کچھ حصے ہندوستان تو مسلمانوں کی طرف سے اس پر اعتراضات کی بوچھاڑ پڑنی شروع ہوئی،
ان ہی میں مخالفت کا حال معلوم ہو گیا، اس لئے انھوں نے ناراض ہو کر سفر نامہ

دیا، حیات جاوید ص ۱۵۱

سر سید اسحاق - مرثیہ (مشتاق حسین) ص ۱۵

مسلمان نئے حالات کی ضرورت سے بے نیازات تک تو بہ تقدیر ہی رہے ہیں، اس لئے جب تک ان کے سامنے زندہ اور فاتح قوم کی ترقی کا راز پوری طرح نہ کھولا جائے اور انھیں اپنی نپاکی اور ذلت کے سبب غیر جانبدارانہ انداز میں نہ بتائے جائیں، اس وقت تک اصلاح یا صحت کیونکر ممکن ہے، انگلستان کی سرزمین پر وہ جانبا علوم و فنون کے خزانے کھڑے ہوئے دیکھا، مغرب کی صنعت و حرفت اور سائنس و فنون کی ایجادات جہاں اسے تیر کر رہی ہیں، وہاں اپنے ملک کی بے ماگی کے اسباب و روشنی تر نہیں ہوتے ہیں، جب وہ یہاں کے معاشرے کے ادنیٰ سے لے کر امرا کے طبقوں سے تعلق رکھنے والے افراد کی مخصوص تہذیب و شائستگی کے نمونوں کو دیکھتا ہے تو انہوں کی کمزوریوں پر اس طرح حرف زن ہوتا ہے :-

”ہم جو ہندوستان میں انگریزوں کو بد اخلاقی کا مجرم ٹھہرا کر (اگرچہ اب بھی ان کو اس الزام سے بری نہیں کرتا) یہ کہتے تھے کہ انگریز ہندوستانیوں کو بائبل جاہل سمجھتے ہیں اور نہایت حقیر جانتے ہیں، یہ ہمارا ہی غلطی نہیں تھی، وہ ہم کو سمجھتے ہی نہیں تھے، بلکہ درحقیقت ہم ایسے ہیں، میں بلا مبالغہ نہایت سچے دل سے کہتا ہوں کہ تمام ہندوستانیوں کو اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک، امیر سے لے کر غریب تک سڑا کر سے لے کر اہل حرفہ تک عالم فاضل سے لے کر جاہل تک انگریزوں کی تعلیم و تربیت اور شائستگی کے مقابلے میں درحقیقت ایسی ہی نسبت ہے، جیسے نہایت لائق اور خوبصورت آدمی کے سامنے نہایت پیلے کچیلے اور وحشی جانور کو، پس تم کسی جانور کو قابل تنظیم یا لائق ادب سمجھتے ہو، کچھ اس کے ساتھ اخلاق یا بد اخلاقی کا خیال کرتے ہو، ہرگز نہیں کرتے پس ہمارا کچھ حق نہیں (اگرچہ مجھ سے) کہ انگریز ہم ہندوستانیوں کو ہندوستان میں کیوں نہ وحشی جانور سمجھیں، (مکتوب سر سید احمد خان مرتبہ شمس الدین حسین)“

لاعلق نظر آتے ہیں۔

”مگر ہمارے ہموطن ہندو اور گجبت مسلمان بھائی اب تک کوئے جہالت میں پڑے ہوئے ہیں، اور شاید مسلمان تو اتنے دنوں تک پڑے رہیں گے پھر وقت اور زمانہ ان کی ترقی کا اور شائستگی کا باقی نہ رہے، کیونکہ ان کو اپنی مسلمانوں کو جہل مرکب نے گھیرا ہے، اپنے باپ دادا کے قصے یاد کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم سے بہتر کون ہے، اور حال میں جو باغ ان کے سامنے ہے، اور گل و پھول کھل رہے ہیں، اسی جہل مرکب نے ان کی آنکھوں کو ان کے دیکھنے سے اندھا کر دیا ہے۔“

روایت کے بجائے حقیقت پسندی اور مشاہدہ نوازی کا احساس ہوتا ہے، راجہ جے کش داس کو اپنی پرائیوٹ لائف کا جو حال سمجھتے ہیں، وہ کافی پچھ پیچس اور جنگ میں وہ فروکش ہیں وہاں انھیں اپنے میزبان گھرانے کے طور طریقوں کو قریب سے دیکھنے کا موقع ملتا ہے، حسن اتفاق سے یہاں ان کا سابقہ خواتین سے زیادہ پڑتا ہے، مسز لڈ لمخاؤن خانم اور ان کی بہن مس السن دست ہیں، ان کے علاوہ دو لڑکیاں این اسمتھا اور لڑکی ماتیوز ہیں، جو ہمانوں کی خدمت کی انجام دہی پر آمور ہیں، واحد مرد صاحب خانہ مسٹر لڈ لم ہیں، جو علمی مشاغل میں ہمہ تن غرق رہتے ہیں، انھیں آفس جانے اور علمی جلسوں میں شرکت کرنے کے علاوہ کسی چیز سے سروکار نہیں ہے، مسز (مسز) لڈ لم نے انھیں گھریلو مشاغل سے آگاہ کر رکھا ہے، مکتوب نگار خانوں خانہ کو ”تہذیب اور اخلاق اور ادب اور انسانی سب چیز کی مجسم قرار دیتے ہیں جس نے اپنے وجود سے گھریلو زندگی کو حد درجہ منظم اور پرسکون بنایا، مس السن دست کا ذوق کتب بینی مکتوب نگار کے لئے ایک حیرتناک تجربہ ہے، ہمایری کے

۱۲۷ مکتوبات سر سید احمد خاں، مرتبہ مشتاق حسین ص ۱۲۷

اپنے خاں سر سید ایک کتاب کا تذکرہ کرتے ہیں، جو اندیا آفس میں موجود ہے، اور انگریز و جوسول سروس کا امتحان پاس کرنے کے بعد غفریب ہندوستان جانے والے ہیں، ان لوگوں اور ان کے رسم و رواج سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے اس کا مطالعہ کرتے ہیں یہ کتاب غیرت مند ہندوستانیوں کے لئے تازیانہ عبرت ہے، مکتوب نگار اس ضمن میں واقعہ پیش کرتا ہے، جو سید محمود کو پیش آیا،

”ایک دن میں اور حامدا اور محمود اندیا آفس میں گئے، محمود نے اس کتاب کو لیکھا شروع کیا، اتنے میں ایک جوان انگریز شاید کوئی سول سروس پاس کئے ہوئے تھا، آن گھڑا ہوا، تھوڑی دیر بعد اس نے محمود سے پوچھا کہ تم بھی روستائی ہو، محمود نے اسی وقت بلا خیال کہا (یس)، مگر یہ لکھتے ہوئے اس کو یہ شرمندگی ہوئی اور اس کا رنگ متغیر ہو گیا، اور اس نے کہا - I am a foreign national and not an Indian. ہندوستان کی قوم کا آدمی نہیں ہوں، بلکہ پر دسی قوم کا ہندوستان میں ہوں۔“

اس میں شک نہیں کہ اچھے رسم و رواج قوم کی پیداوار منزی کی دلیل محبتے ہیں، جن سے برے کے انداز فکر پر روشنی پڑتی ہے، اس وقت مکتوب نگار کے ذہن میں اپنے بنگالی خاندانوں کی تصویر ابھرتی ہے جنہوں نے ہوشمند می سے کام لے کر عصری حقائق کو پیش کیا، اور نئے حالات کے مطابق اپنے اند تبدیلی پیدا کی، لیکن مسلمان ابھی تک پرچہ مصداق ماضی کی داستان کو سینہ سے لگائے بیٹھے ہیں، اور حال کے تقاضوں سے

۱۲۸ سر سید احمد خاں مولفہ مشتاق حسین ص ۱۲۸

مکتوب نگار سے کوئی کتاب پڑھنے کے لئے منگا بھیجتی ہے، مذہبی کتاب اور وہ بھی اور جھگڑے والی کتاب کو وہ نہایت شوق سے پڑھتی ہے، اور ملاقات ہونے کے نفس مضمون سے متعلق ایسی مدلل گفتگو کرتی ہے، کہ مکتوب نگار بے اختیار ہر دہرے کہتے ہیں۔

عجب خیز بات نہیں کہ ایک عورت حالت بیماری میں کتاب پڑھنے سے دل بہلا دے۔

ہندوستان میں کسی امیر کسی نواب کسی راجہ کسی مراد شہزاد کو ایسی خصلت کا دیکھا ہو۔

ممتھ اور الیزبتھ (مکتوب نگار) کو معمولی خاموشی میں لیکن جس احساس ذمہ داری و ہندوستانی ہمانوں کی دیکھ بھال کرتی ہیں، اسے دیکھ کر مکتوب نگار کمال حیرت کے طے جلے جذبات سے منقلب ہونے لگتا ہے، ان کی پابندی و قناعتی اور حسن انتظام قابلِ داد ہے، الیزبتھ یا مکتوب نگار اخباری کی شوقین ہے قلیل آمدنی ہاتھ پائی والا اخبار ایک "خریدتی ہے" اور فرصت میں اس کا مطالعہ کرتی ہے کبھی چھپے کر اس میں عورتوں کی جو تصویریں مسینر اور کسٹمر پر ہوتی ہیں، انھیں دیکھتی اور ہر شاہدوں کو سمجھ کر ان لطف اندوز ہوتی ہو مکتوب نگار الیزبتھ کے ان اوصاف متاثر ہو کر لکھتا ہے۔

آپ یقین جانے کہ اگر یہ عورت جو نہایت غریب اور اہل گری کی نوکری کی ہے، اور دن رات ہماری خدمت میں حاضر رہتی ہے، اگر ہندوستان میں جاوے تو کچھ سے اچھے امیر آدمی کی عورتوں سے ملے تو ان کو محض جانور سمجھے، اور نہایت حقارت سے نفرت کرے، (مکتوب سرمد احمد خاں، مرتبہ مشتاق حسین، ص ۳۳)۔

عوام میں مطالعہ کا ذوق اس قدر عام ہو کہ کیب میں ادب کو چاہی اپنی گدی کے نیچے کوئی کتاب رکھتی ہیں جہاں سواری پہنچائی اور کیب (یا جو سوار ہو وہ) کھڑی کی اور پڑھنا شروع کر دیتی ہے۔

شاہی کے یہ نقش اس سے متاثر کرتے ہیں۔

احمد خاں مرتبہ مشتاق حسین ص ۳۴

سرمد کے مشاہدات اور غور و فکر کا پورا عکس ہمیں ان خطوط میں نظر آتا ہے، جو انھوں نے لندن سے نواب حسن الملک کو بھیجے تھے، مخاطب سے مکتوب نگار کے قلبی لگاؤ کا اندازہ گرجی میں ڈوبے ہوئے القاب و آداب سے لگایا جاسکتا ہے، وہ محسن الملک کو کبھی محبوب اور محب کہہ کر مخاطب کرتے ہیں، اور کہیں محکم لکھی اور دمک دہی کے لقب سے سرفراز کرتے ہیں محسن الملک سرمد سے بہت قریب اور معاملات سر زمین وطن میں ان کے دست راست ہیں، پہلے خط میں ہم دیکھتے ہیں کہ مکتوب نگار مخاطب سے کیا توقعات رکھتے ہیں،

"مجھ کو علاوہ مٹا رقت احباب کے یہ رنج بڑا ہے کہ میرے پیچھے لوگ عقل کے

دشمن بین ٹیفک سوسائٹی کو باقی نہیں رکھیں گے، پس میں چاہتا ہوں کہ آپ

سوسائٹی کی طرف زیادہ متوجہ ہوں اور اس کو سنبھالنے اور ممبروں کو بڑھانے

میں زیادہ کوشش فرماویں"

لندن میں مکتوب الیہ محسن الملک، کا خط مکتوب نگار کے لئے باعث مسرت ہوتا ہے تو

وہ (سرمد) اس کا اظہار و الہام انداز میں کرتے ہیں، :-

"آپ کا غایت نامہ مورخہ بلا تاریخ پایا، "اے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش

گردی" جس قدر دل کو مسرت آپ کے خط سے ہوئی، وہ بیان نہیں کر سکتا، اگر

یوسف زلیخا کو یا لیلیٰ مجنوں کو ملتی، تو شاید اسی قدر خوشی ہوتی، جس محبت سے لکھا

تھا، وہ اثر ان لفظوں میں موجود تھا، جس محبت سے آپ نے شعر لکھے تھے، ان کو

پڑھ کر میں ایسا محو محبت ہوا، کہ گویا یہ سمجھنا دشوار تھا کہ وہ شعر میں نے آپ کے

حق میں لکھے ہیں اور اس کیفیت سے وحدہ بلو جو د کے مکمل کا عقدہ حل ہوتا تھا

۱۔ خطوط سرمد ص ۳۳ مرتبہ سرمد اس مسودہ ص ۸

ی نہ سچ است حجاب تو خود حجاب خودی احمد از میاں بر خیز
کے طور پر محسن الملک کی شکستہ تحریر پر چوٹ کرتے ہیں :-

آپ سے کہتا ہوں کہ آپ کی شکستہ رقی نے اور بھی زیادہ لطف دیا
منا پڑا، ایک دفعہ کے پڑھنے میں جو لفظ رہ گیا تھا، دوسری دفعہ
زیادہ مزہ دیا، اسی وقت میرے دل میں مرزا مرحوم کا یہ

بے عمل گربارش شہید انتظار جلوہ خویش است کفارش

الملک کے اس ارادے کا پتہ چلتا ہے کہ وہ لندن آنا چاہتے ہیں
ت اور فرما اشتاق کا آئینہ بن جاتا ہے، خلوص کا جذبہ والہانہ
تحریر میں جاذبیت ابھرتی ہے، اس خط میں آغاز کا حسن دیکھئے،

عبد یا پیغمبرش اصطلاح عشق بسیار است و من دیوانہ ام

میرے محبوب میرے محب میرے، اب تو صاف لکھدوں جو ہو

پ کا عنایت نامہ پایا، اور عجیب کیفیت میں مبتلا کیا کبھی اپنے
ہوں کبھی تم کو دوبارہ جانتا ہوں، جو کچھ آپ نے لکھا ہے

ن لاتا ہوں، پھر شک میں پڑ جاتا ہوں، اگر آپ لندن
در با مخصوص محمود کو جو خوشی ہو اس کا اندازہ غیر ممکن ہے

سے دل کا حال کھل کر بیان کرنا قدرتی بات ہے چنانچہ لذیذ بو

اس مسودہ ص ۱۲۔ ۱۵ ایضاً ص ۲۸۔

حکایت دراز تر گفتم، کے انداز میں سر سید محسن الملک کو اپنی انفرادی حکایت کا راز واد
بتاتے ہیں :-

سر سید انگلستان کی سرزمین پر بننے والی قوم سے ترقی، بلند خیالی اور حریت فکر کے مفید
سبق لینے کے خواہاں تھے لیکن یہاں ان کی حیثیت محض تماشائی کی نہیں تھی، مختلف النوع
علی، ملکی، اور قومی خدمات کی بنا پر خود ان کی شخصیت میں جو وزن اور وقار پیدا ہو چکا تھا
اس کی شہرت ان کی آمد سے قبل یہاں پہنچ چکی تھی، اور وہ انگلستان کے اہل علم واد کے لئے
اجنبی نہیں ہو تھے چنانچہ یہاں ان کا جس انداز سے خیر مقدم ہوا، وہ مکتوب نگار کی غیر معمولی شخصیت
کا کھلا ہوا اعتراف ہے، تعریف و توصیف سے بے نیازی کے باوجود ان کے لئے یہ ایک
خوشگوار تجربہ ہے، جسے وہ مکتوب الیہ کو بے اختیارانہ طور پر سناتے ہیں،

”لندن کے احباب و علما و دانشمندان میں جس محبت و اخلاق و عنایت سے مجھے ملے“

اور صرف اپنے اخلاق سے مجھ غریب نالائی کی جس قدر خاطر کی، اس کا میں نے کبھی ذکر

۱۵ اس وقت تک ان کی علمی و تحقیقی کا کارہ وسیع ہو چکا تھا، آثار قدیمہ، تاریخ سیاسیات، مذہبی

موضوعات سے متعلق کتابیں شائع ہو چکی تھیں، سہ ماہی میں سر سید نے آثار الضاد کے صفحات میں دلی کے
آثار قدیمہ کو محفوظ کر دیا، تبیین الکلام میں انجیل اور قرآن کی اصولی وحدت ثابت کی
غدر مشاعر کے حالات پر اسباب بغاوت ہند لکھی، جس میں سیاسی مذہبی، معاشی اور عسکری نقطہ نظر

سے واقعات پر روشنی ڈالی، بقول اردن خاں شہر دانی ”یہ رسالہ سیاسی طرز کا پہلا رسالہ ہے
نہیں، بلکہ یہ پہلا سیاسی رسالہ ہے جو کسی ہندوستانی نے لکھا ہے“ دلی لائل محمد نواز آف انڈیا کے
نام سے انھوں نے ایک رسالے کا اجرا کیا، جن میں ان مسلمانوں کے حالات و درج ہوئے تھے جنہوں

نے مشاعر میں انگریزوں کی حمایت کی تھی،

اگر وہ لکھا جاتا، تو بالذکر محمول ہوتا ہے

لی طرف سے ان کو سی ایس آئی کا خطاب اور اشار آت اندیا کا منہ تھا ہوا
ٹینیسی، ڈیکس آف ارگل، مارکویس آف لورن، اور ان کے علاوہ متعدد مشہور
ماتیں رہیں چارلس ڈکنس نے جب اپنی تصنیف کی آخری یا بلند خوانی کی، تو
مکتوب نگار اس جلسے میں موجود تھے، کارلائل سے اس کی تصنیف ہیرو اور
رے میں تبادلہ خیال کیا، غرضیکہ انگلستان کے علمی، ادبی اور سیاسی حلقوں
کا گزر ہوا، انھوں نے اپنے دقیق خیالات کا مفید اور خوشگوار اثر چھوڑا،
شگلی اور ترقی کے مشاہدے کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے لیکن مکتوب نگار انگریزی
ہونے کے باوجود آزادی راے کے زبردست حامی ہیں چنانچہ اس کا اظہار وہ

رتے ہیں، جو وطن اور اہل وطن کے مسائل سے متعلق ہیں، ان کا رسالہ اسباب
ان ذی اقتدار کے مطالعہ سے گزر چکا ہے جس میں ان حقائق کی نشاندہی
ے میں غدر کے اصل اسباب تھے، اس کوشش کو کامیاب دیکھ کر ان کو
ہندوستانی کی حیثیت سے وہ اندیا کو نسل کے بہران سے اپنے ملک کے
ل بھی کرتے ہیں، چنانچہ محسن الملک کو ان امور کے بارے میں اطلاع دیا
ڈیا آفس میں صاحب سکرٹری وزیر ہند کے پاس گیا تھا، انھوں نے
کے کاغذات میں میری کتاب "اسباب بغاوت" منع تمام و کمال
تھے کہ دکھائی، اسے دیکھ کر دل بہت خوش ہوا، جو کچھ اس
ت قرار پائیں اس کا بیان بے فائدہ ہے، اہل ہند نا قدر دان

دوست کش اور اپنے خیر خواہ کے دشمن ہیں، مگر میں خوش ہوں کہ میرے
دوستوں کی بھلائی ہوئی ہے، اب ایک اور کتاب انتظام گہ منشآت اندیا پر
لکھ رہا ہوں، اندیا کو نسل کے بعض ممبروں نے فرمایا کہ ہم ایک ن فرصت
کا مقرر کر کے ہندوستان کے بارے میں گفتگو کریں گے، کچھ تھوڑی سی
گفتگو نسبت انتظام پنجاب اور فائدہ میونسپل پر ہوئی اگر وہ کتاب میری چھپی اور
مجھ اس کے چھاپنے اور انگریزی عبارت کی اصلاح میں جو خرچ ہو گا، اس کا
مقدور ہوا تو آپ دیکھیں گے کہ میں کیا لکھ رہا ہوں، اور اس کتاب سے
کس قدر فائدہ ہو گا اور کیسا صاف صاف لکھ رہا ہوں" (باقی)

۱۰ خطوط سرسید ص ۲۹

مکاتیب شبلی

حصہ اول و دوم

مولانا شبلی مرحوم نے اپنے عزیزوں و دوستوں اور شاگردوں کو جو خطوط لکھے تھے اور بعض
نے ان کا مجموعہ دو جلدوں میں شائع کیا ہے، اس سے ان کے قومی خیالات اور علمی تعلیمی نظریات
کے علاوہ ان کے عہد کے مسلمانوں کی تادیخ بھی سامنے آجاتی ہے خطوط دیکھپ ادبی نکات اور
مولانا کے قلم کی رعنائیوں سے بھی مہمور ہیں،

قیمت حصہ اول . ۱۴ - حصہ دوم . ۱۱ -

"منہجر"

اسلام اور مشرقین

مبہ
مصنفین کا بین الاقوامی سیمینار

از
سید صباح الدین عبد الرحمن

(۵)

مری نشست جناب سید حامد وائس چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی صدارت میں
اس کی کارروائی کو آگے بڑھانے کی ذمہ داری اس خاکسار نے لی، نشست صحت
نگاروں کے لیے مخصوص کر دی گئی تھی۔

عرض کیا کہ نشست صحت پاکستانی وفد کے مقالہ نگاروں کے لیے مخصوص کر دی گئی
اور اراکین کے شکر گزار ہیں کہ انھوں نے دور دور از سفر کی تکلیفیں برداشت کر کے
ت کی اور ہم کو اپنے لطف و کرم سے نوازا، پاکستان سے جو حضرات تشریف
سب سے زیادہ نمایاں شخصیت جناب حکیم محمد سعید دہلوی کی ہے جو کسی تعارف کے
نام اس وقت پوری دنیا میں پھیلا ہوا ہے، البتہ بعض حیثیتوں سے میں ان کا
نہ ہوں کہ ان کے ایسے احسانات ہیں جو میرے دل کے اندر رہ کر میری قبر
مگے، ان کے ساتھ کراچی سے ڈاکٹر فرید الدین بٹالی اور حکیم نعیم الدین زہیری صاحب

بھی آئے ہیں، مفتی سیاح الدین کا کاحیل رکن اسلامی نظریاتی کونسل بھی تشریف لائے ہیں، لیکن
وفد کی صورت میں اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ اسلام آباد کے معززین آئے ہوئے ہیں، ان کے
سربراہ ڈاکٹر عبدالواحد ہالی پوتا ہیں جو اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ کے بڑے محبوب ڈائرکٹر ہیں
ان کے جلو میں جناب عبدالقدوس ہاشمی ہیں جو اسی انسٹیٹیوٹ میں پروفیسر ہیں، ڈاکٹر شریفت الدین
اصلاحی بھی ہیں جو اسی ریسرچ انسٹیٹیوٹ کے رسالہ فکر و نظر کے بڑے قابل ایڈیٹر ہیں اور جناب
محمود احمد غازی ریڈر اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ، ڈاکٹر محمد طفیل اور اسی انسٹیٹیوٹ کے لائبریرین
ڈاکٹر احمد خان بھی ہیں، ان حضرات کی تشریف آوری سے مجھ کو ذاتی طور پر انتہائی خوشی ہے اور
میں مصنفین کی طرف سے ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

ایک بات عرض کرنا چاہتا ہوں کہ ہمارے استاد مولانا سید سلیمان ندوی فرمایا کرتے تھے
کہ جو مصنفین کا ہمان بن کر یہاں آتا ہے اس کو میں اخلاص کا پیکر سمجھتا ہوں، اس لیے کہ اس
دور افتادہ مقام تک سفر کرنا آسان نہیں، ہوتا، دلی اور لکھنؤ پہنچنا تو آسان ہوتا ہے اور وہاں
پہنچ کر کسی سے ملنے جانے میں یہ فائدہ ہوتا ہے کہ اپنا ذاتی کام بھی کر لیا جاتا ہے اور کسی سے مل کر
یہ احسان جتا دیے میں آسانی ہوتی ہے کہ صرف ان سے ملنے کی خاطر یہ سفر کیا ہے، لیکن مصنفین
میں وہی لوگ آتے ہیں جو صرف دارالمصنفین دیکھنے کا شوق رکھتے ہیں، کیونکہ یہاں کسی اور تفریح کا
سامان نہیں ہے، اس لیے پاکستان کے لوگوں نے سفر کی جو صعوبتیں برداشت کر کے یہاں آتے
ہے ان کو مصنفین کے لوگ اخلاص کا پیکر سمجھ رہے ہیں، مجھ کو یہ بھی معلوم ہوا
کہ جب میری طرف سے ڈاکٹر ہالی پوتا صاحب کو دعوت نامہ پہنچا تو اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ
کا پورا اسٹاف یہاں آنے کے لیے خواہشمند اور تیار ہوا، جب اس کی خبر انسٹیٹیوٹ کے صدر
ڈاکٹر بی بخش یوچ وائس چانسلر اسلامیہ یونیورسٹی اسلام آباد کو ہوئی تو، انھوں نے کہلا بھیجا کہ

ٹ کو تو پھر بند کرنا پڑے گا، یہ کسی لحاظ سے مناسب نہیں، میرا دعوت نامہ
بھیجا تھا، لیکن انھوں نے ایک خط میں اپنی مشغولیتوں اور مجبوریوں کا
ذکر کیا کی بڑی آرزو یہ تھی کہ وہ اہل تصوف کو دیکھیں، اس موقع پر حاضر
ہو، معلوم نہیں آئندہ زندگی میں یہ آرزو پوری ہو سکے بھی یا نہیں،
خواہشات کا اظہار صدق دل سے کیا ہے۔

پہلے جناب ڈاکٹر ہانی پوتا صاحب سے گزراش کروں گا کہ وہ یہاں تشریف
لے رہے ہیں، اس موقع کے لیے جو باتیں ان کے ذہن میں آئی ہوں ان سے
رکھ کر گزاریں، اس خاکسار کو دارالاصناف کے کاموں کے سلسلہ میں اسلام آباد
ناپڑا، مولانا کوثر تیاڑی وزیر امور مذہبی حکومت پاکستان کے ایثار
ہانی پوتا کی نگرانی میں اس خاکسار کی جو پذیرائی کی گئی اس کی یادوں کی
س کی ایک شائد اور افطار پارٹی میں پاکستان ریڈیو والوں اور اخبار نویسوں
ماہر کی، اس کے لیے یہ خاکسار ان کا بہت ممنون ہوا، اسلام آباد میں
ہی میں گزرا، جہاں پہنچ کر ایسا محسوس ہوتا تھا کہ دارالاصناف میں ہی
ب نے ہر قسم کی مادی، علمی اور اجازت دیجے تو یہ بھی کہوں کہ روحانی
خلق بغیر کسی شک و شبہ کے یہ کہہ سکتا ہوں کہ پاکستان کے اچھے
اے تو اس میں ان کا نام نامی ضرور ہوگا، کیونکہ میرا ذاتی خیال ہے
اے تو اس میں حسین اور خوشبودار گلاب کی پنکھڑیاں رکھی ہوئی

صدر! میں جناب سید صباح الدین عبد الرحمن کا بہت شکر گزار ہوں

کہ انھوں نے میرے متعلق یہ سب کچھ کہا ہے، یہ خود ان کے ذاتی خلق کی دلیل ہے، وہ صرف اچھی
چیزوں کے دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں، ہم لوگوں کو دارالاصناف سے بہت ہی گہرا تعلق ہے، کیونکہ اس
مرکز سے جو اوارظا ہر ہوئے ہیں ان کو کوئی کیونکر نظر انداز کر سکتا ہے، میں اپنی طالب علمی کے
زمانہ سے دل میں یہ خواہش رکھتا تھا کہ اس مرکز کی زیارت کروں اور جب جناب سید صباح الدین کا
خط آیا تو میرے لیے یہ دعوت نامہ نہ تھا گویا یہ حکم تھا، اس کی تعمیل میرے لیے ضروری ہو گئی، اسی
تعمیل کی خاطر میں یہاں حاضر ہو گیا ہوں، آپ اگر اجازت دیں تو میں اپنے خیالات کا اظہار
انگریزی زبان میں کر دوں۔

اس کے بعد وہ انگریزی میں بولے جس کا خلاصہ یہ ہے: میں کچھ بول کر آپ لوگوں کے
معلومات میں اضافہ نہ کر سکوں گا، لیکن مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں کچھ بولوں، تو کچھ باتیں سماعت
کرنے کی تکلیف گوارہ کریں، اس سے مجھ کو یہ اعزاز بھی حاصل ہو جائے گا کہ اس عظیم اور مقدس
تقریب میں میری شرکت بھی ہو گئی، میں زیادہ تر اپنے ذاتی تجربات کو بیان کرنا چاہتا ہوں جو مجھ کو
مستشرقین کے سلسلہ میں حاصل ہوئے ہیں، میں یہ عرض کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ میں ۱۹۳۷ء
سے ان مستشرقین کا مطالعہ کر رہا ہوں، ان کی طرف میری توجہ ڈاکٹر داؤد پوتانے دلائی، جو
اسماعیل کا کچ جو گیشوری بھی میں تھے، میں نے اسلامی علوم مدرسہ کی تعلیم میں بھی حاصل کیے ہیں،
میں جب ہائی اسکول میں تھا تو میرے ساتھ ہندو طلبہ بھی تھے اور ہندو اساتذہ بھی، جن سے اسلام
کے متعلق باتیں ہوتی رہتی تھیں، لیکن جب مجھ کو مولانا عبید اللہ سندھی کی صحبت کا شرف حاصل ہوا تو
انھوں نے مجھ کو شاہ ولی اللہ کا مطالعہ کرنے کی ترغیب دی اور پھر ان ہی کی خواہش کے مطابق
چچہ اللہ الیالہ پڑھنا شروع کیا، اور جب میں انگلستان گیا تو پروفیسر نکلسن اور پروفیسر میکڈونلڈ
سے ملنے کی عزت حاصل ہوتی رہی، ان کی کتابیں اور تحریریں پڑھ کر ان سے بہت سے معلومات

یہ بنیادی بات سمجھ کر ایسے لوگوں کی تحریروں پر دھنی چاہئیں کہ یہ لوگ مسلمانوں کی عقائد کو سمجھانے کے لیے کتابیں نہیں لکھا کرتے بلکہ وہ اپنے عیسائی مبلغین کے ہمارے مذہب، ہماری تاریخ کے کمزور پہلوؤں کو اس لیے پیش کرتے ہیں جیسا کہ اسلام کے خلاف زہر چکانی کریں اور ان کو اپنے مذہب کی تبلیغ میں ایسی باتیں بھی لکھ جاتے ہیں جن کا تعلق نہ ہمارے مذہب سے ہے نہ عیسائی مبلغین کے لیے کچھ سود فراہم کر دیتے ہیں اور دراصل عقیدہ مسلمانوں کی یقینیات بنا کر لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں، دی کی بھی عزت حاصل ہوئی، وہ مجھ پر بے حد ہریان تھے اور مجھ کو زیادہ انھوں نے مجھ کو وہاں کا اہم وظیفہ دلایا تاکہ میں رہتے رہتے پڑھنے لکھنے میں زیادہ سے زیادہ سہولت حاصل کر سکوں، ان کو شاہ راہبوں کی اور ان کی نگرانی میں نے اپنے مقررہ وقت سے پہلے ہی پروفیسر گب نے کی، لیکن اس کو رد بڑے مستشرقین نے منظور کرنا، مستشرق پاکستان بھی آئے اور ان کو یہاں اعزازی ڈگری دی گئی، پھر شاہ ولی اللہ کو پسند نہیں کرتے تھے، مجھ سے یہ بھی کہا گیا کہ یہ مقالہ پ میں نہیں چھپنا چاہیے، اس سے ان مستشرقین کے مذہبی اور ذاتی پروفیسر گب نے محمد ن ازم پر کتاب لکھی اور جب میں نے ان سے اس کا اعتراف کیا کہ محمد ن ازم کی اصطلاح صحیح نہیں ہے، لیکن م کی جگہ پر لکھی گئی ہے، اس لیے اس کا نام بھی نہیں بدلا گیا، اس میں مارگولیوے نہیں ہیں، اس کتاب کو پڑھ کر دل کو وہ حد نہ نہیں پہنچتا، جو

مارگولیوے کی کتاب کے مطالعہ سے پہنچتا ہے، گو ان کی بعض باتوں سے اختلاف کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ انھوں نے اور پادری اسکا لرس کی طرح یہ کتاب نہیں لکھی، لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ وہ مسلمان نہیں تھے، میں ایک مستشرق بینٹ سے بھی ملا، جن کو صوفی ازم سے بڑی دلچسپی تھی اور صوفی ازم پر نصاب میں کچھ کتابیں بھی رکھوائیں جن میں کشف المحجوب بھی تھی میں نے ان سے کہا کہ وہ اپنے کو مسلمان تو نہیں کہتے، لیکن وہ مسلمانوں کی روایت کا احترام کرتے ہیں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مستشرقین میں کچھ اسکا لریسے ہوتے ہیں جو یا تو خود پادری ہوتے ہیں یا خاندانی حیثیت سے پادری بنے رہتے ہیں، ہمارے مقالہ کو جس مستشرق نے پسند نہیں کیا وہ پادری ہی تھا، ان پادریوں سے ہم کو کسی قسم کی ہمدردی کی توقع کرنا صحیح نہیں، ہم کو خود اپنے لٹریچر پر بھروسہ رکھنا چاہیے اور ہم خود اپنے یہاں اسے قابل قدر اور وزنی لٹریچر پیدا کر لیں کہ ہمارا اور ہمارے نوجوانوں کا ذہن ان مستشرقین کی کتابوں سے متاثر نہ ہو، لوگ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ ماڈرن اسلام پر کوئی کتاب لکھی گئی، میں کہتا ہوں کہ یہ ماڈرن اسلام کیا ہے، اگر خرافات کا نام ماڈرن اسلام ہے تو پھر ایسی چیزوں پر کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت نہیں، مسلمان جو کچھ آج کل کرتے ہیں یا کہتے ہیں اس کو اسلام سمجھنا اسی طرح صحیح نہیں ہوگا جس طرح نازی ازم یا اسی طرح کے اور ازم کو کوئی کریمینٹسٹ یا عیسائیت کہے۔

اس تقریر کے بعد خاکسار نے مولانا عبد القدوس ہاشمی کی خدمت میں عرض کیا وہ تشریف لائیں اور اپنے خیالات کا اظہار کریں، مولانا عبد القدوس صاحب کے بارے میں صرف اتنا کہنا ہے کہ اگر نقی مذہبی تاریخی، سیاسی اور دنیا بھر کے معلومات کو پنچر کر ایک پیکر بنایا جائے تو وہ مولانا عبد القدوس ہاشمی کی ذات ہوگی، انھوں نے اسلام اور مستشرقین پر ایک کتاب لکھی ہے جس کے ترجمے مختلف زبانوں میں ہو چکے ہیں، وہ اب تشریف لا رہے ہیں۔

عقدوس ہائی: | اعوذ باللہ، بسم اللہ، الحمد للہ الذی لا الہ الا وحدہ، والصلوۃ
والنبی الذی لا نبی بعدہ۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ ہم بڑے بڑے ہو چکے ہیں، اس سے
نہیں کر سکتے۔ ایک لطیفہ سن کر چلا جاؤں گا، میں مقالہ مقالہ لکھ کر نہیں لایا ہوں،
زبانوں میں شایع ہو چکا اور کئی رسالوں میں بھی بڑی کالیاں کھائی ہیں مغرب
دنیسا سمجھ کا ذکر ہو رہا تھا، میں نے ان کو بڑا قابل، بڑا معقول،
آدمی پایا، میری ان سے بہت سی ملاقاتیں رہیں، وہ کہنے لگے کہ کیا اسلام ہمیشہ
نے کہا بالکل، وہ تھا کہنے لگے کہ اسلام کے لفظی معنی ہیں اطاعت کے لیے
میں نے کہا بالکل ٹھیک معنی، کس کی اطاعت کے لیے؟ انھوں نے کہا: اللہ کی
لئے، میں نے کہا: اور یہ بتاؤ کہ اس علم کیسے ہوگا؟ ٹیلیفون پر تو اللہ میاں بولتے
لی گرام دو تو جواب نہیں دیں گے، خط لکھو تو جواب نہیں دیں گے تو یہ معلوم کیسے
طاعت کیسے ہو؟ میں نے کہا سنو! ایک لڑکا تھا، وہ کہتا تھا کہ یہ آدمی جو کھڑا ہے
میں نے کہا کہ واقعی تم کو معلوم ہے کہ یہ تمھارا ماں ہے؟ تم اپنی ماں کو سچی سمجھتے ہو
ہے؟ کہنے لگے نہیں! ماں کی صداقت پر مجھے شبہ ہے، میں نے کہا تو ماں کیسے
بیان کر کے میں نے کہا بھائی! محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کو خدا کی
..... میں نے کہا اچھا بھائی! وہ جو خدا کی مرضی تھی، وہ مرضی معلوم کیسے
کی اطاعت کیسے کریں گے؟ کوئی ذریعہ نہیں۔ اس لیے سیدھی بات کا اقرار کیجیے
کی صداقت کا یقین ہے تو سمجھ میں آئے گا کہ یہ کیا ہے، ورنہ اس کے علاوہ
سے عقل کی بات ہی نہیں کہ جب خدا کی مرضی ہی نہیں معلوم تو خدا کی رضا
گی، کہنے لگے کہ یہ تو سب کہتے ہیں، میں نے کہا: اچھا عیسیٰ مسیح کی زبان سے

نکلا ہو کوئی ایک ٹکڑا سند جس میں وہ خدا کی مرضی بیان کرتے ہوں وہ کہنے لگے کہ تو نہیں ہے،
میں نے کہا پھر کس افسانہ کی بات کرتے ہو، اس اسلام کی جو حضرت آدم سے لے کر رسول اللہ
تک تھا، اس کی تعبیر صرف ایک ہی کر سکتے ہیں کہ رسول اللہ نے کر کے بتلایا اور کہہ کے بتلایا، حضرت
موسیٰ نے بھی یہ بتایا ہوگا، حضرت ابراہیم نے بھی یہی بتایا ہوگا، حضرت نوحؑ نے بھی یہی بتایا ہوگا
لیکن بابا میں کہاں ان کے الفاظ، تم کہتے ہو کہ ترجمے کے ترجمے کا ترجمہ، اور اس کے ترجمہ کرنے
والے کا نام نہیں بتلاتے ہو، اس لیے یہ مہل سی بات ہے، ایک لطیفہ تو یہ سنو یا آپ کو کہ اماں کو
تو سچا پس کہیں گے لیکن بابا کو بابا کہیں گے، اچھا کیسے کہیں گے، ایسا اچھا ہو ادا ہے، معمولی
سائل میں اور معلوم ہوگا بات کہہ دی بڑی عالمانہ، حالانکہ انتہائی مہل بات ہے، خبر کی کوئی قیمت
نہیں ہوتی ہے جب تک خبر کی صداقت پر ایمان نہ ہو، خبر ہمیشہ عمل صدق و کذب ہے، جب تک کہ خبر
کو صادق نہ مان لیا جائے، دنیا کا سارا انٹرنیشنل لائحہ ہو جائے گا، دنیا کا نظام ختم ہو جائے گا
اگر اس قسم کی کوئی ترتیب نہ ہو تو رسول اللہؐ فجر میں اور ان کے علاوہ کسی اور خبر کے الفاظ ہمارے
پاس نہیں، پھر اس کے بعد اللہ کی اطاعت کے اور کون سے طریقے ہیں، اتنا غلط منطقی دعویٰ ہے
یہ کہ اس کا جواب نہیں ہو سکتا، جب میں نے یہ سمجھا یا تو خیر اور صراحتہ کی بات کرنے لگے، بس قضیہ ختم
ایسے ہی ایک اور لطیفہ سنایا اور اب تین منٹ میں دوسرا لطیفہ سنا دوں، جب میں بین گیا تو وہاں
ڈاکٹر آن پیرل گاندھیؒ بتلایا کرتے تھے کہ مرنے کے بعد کچھ نہیں ہوگا، سب غلط ہے، یہ ہوتا ہے،
اور وہ ہوتا ہے، انھوں نے بیٹھ سے وقت لیا کہ طے کر رہا ہوں، میں نے کہا ضرور آئیے، آئے
انھوں نے ایک گھنٹہ تقویٰ کی اور کہنے لگے کہ کیا بات ہے پوچھنے کی؟ میں نے کہا پوچھنے کی کیا بات
رہی، زندگی بھر پریشان رہے کہ اس کے بعد خبر ہوگی سترہ اسی آج تم نے چھٹکارا دیا، اب جو
جی چاہے سو کرو، شکر یہ بھائی! اب کیا سوال کروں، انھوں نے کہا آپس میں کچھ سوال کرو!

چھا بھائی تو صرف یہ بتا دیجئے کہ مرنے کے بعد کچھ نہیں ہوتا ہے اس کی خبر آپ کو
 نے لگے کیا سوال ہوا؟ میں نے کہا سامنے ایک درخت ہے اس کے پیچھے ایک مکان
 میں میں کوئی عورت بیٹھی ہے کہ نہیں بیٹھی ہے جواب دے سکتے ہو؟ اگر تم اس کا
 دیکھتے ہو کہ ہاں ہے تو تمہیں اس کا علم ہونا چاہیے، سبلی دیتے ہو تو اس کا علم
 تم میں تم سے پوچھوں کہ تم نے اس کو وہاں جا کر دیکھا؟ اور جواب میں تم کہہ دو کہ کبھی
 چھا اگر کسی دیکھنے والے نے تم کو جواب دیا تب تم کیا کہہ سکتے کوئی دیکھنے والا ہی نہیں اچھا
 اب کی قیمت کتنی رہ گئی، حساب لگا کر بتاؤ، تو صفر، سرے سے بے معنی ہو کر رہ گئی،
 اگر صفر ہو کر رہ جاتا ہے اس لیے کہ تمہارے پاس علم ہی نہیں اس لیے کہ نہ تم نے
 دیکھنے والے کو دیکھا، تو میں کہتا ہوں کہ مرنے کے بعد کچھ نہیں ہوتا سوال جواب اس کا
 بار ہوا، کتنی مرتبہ مر کر دیکھا؟ کہنے لگے کبھی نہیں، میں نے کہا کسی مرنے والے نے
 کہنے لگے وہ بھی نہیں، تو میں نے کہا اچھا مکمل جہالت پر یقین رکھتے ہو؟ کیا
 جہالت، بے معنی، سرے سے غیر منطقی بات، میں نے کہا تمہارے پاس کھٹا ذریعہ
 کہنے لگا تو تمہارے پاس کیا ذریعہ؟ میرے پاس باؤن برس کا بوڑھا نہایت نیک
 ور وہ کہتا ہے کہ میں نے معراج میں جا کر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، چشم دید شاہ
 صورتیں ہو سکتی ہیں، یا وہ جھوٹا ہے یا سچا ہے، میں نے تلاش کرنا شروع کیا تو وہ
 جس نے پہلا نظارہ دیکھا پلایا تھا اس بوڑھے آدمی کو، اس نے کہا کہ نہیں کبھی جھوٹ
 سے پوچھا کہ تیری گود میں تمنا کر بولنا سیکھا تھا، اس نے کہا کہ کبھی جھوٹ نہیں بولا۔
 پھر ابولہب سے پوچھا، ابولہب سے پوچھا اور بنی بنی سو وہ بنت ابی زمرہ سب نے
 یہ جھوٹ نہیں بولا، تو میں سر پکڑ کر بیٹھ جاتا ہوں کہ آخر یہ شخص اپنے فائدہ کیلئے

جھوٹ نہیں بولتا ہے، اپنی مخالفت کے لیے جھوٹ کا ہے کو بولے گا، تب ہم نے اس کو سچی تسلیم کیا،
 اس کی بات مان لی، ہم بھلے آدمی ہیں اور تم بے وقوف ہو، میں نے کہا سیدھی سی بات ہے، میں ایک
 ڈاکٹر کے پاس پہنچا، اس نے میری بعض پکڑی اور کہا تم کو مزمن پیش ہے اور اس نے شیشی نکال کر
 دی، اس کے اوپر لکھا ہوا تھا پوائزن اور اس شیشی سے نکال کر ایک ٹکیہ دی کہ اس کو کھا جاؤ،
 تب میں نے نہ ڈاکٹر کی رجسٹریشن دیکھی نہ سرٹیفکٹ دیکھا، بس دوا کھا گیا، انہوں نے کہا ہاں یہی
 ہوتا ہے، میں نے کہا میرے دوست! تم نے ڈاکٹر کا بورڈ دیکھ کر اپنی جان اس کے حوالہ کر دی تو
 تم بہت عقلمند ہو اور ہم نے باؤن برس ٹھونک بجا کر اس کو دیکھا اور اپنا ایمان اس کے حوالہ کر دیا تو
 ہم بے وقوف ہیں، دیکھیے اصل بات یہ ہے ان لوگوں کے سوچنے کا انداز علمی طور سے غلط ہے، ان کا
 انداز فکر ہی اتنا غلط ہے کہ وہ غلط نتائج تک پہنچتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ تم کو یہ نظر آتا ہے کہ دنیا
 میں جتنی تحریکیں پیدا ہوتی ہیں، وہ کسی ایک رخ کو متاثر کرتی ہیں، کوئی اقتصاد دی ہوتی ہے، کوئی سیاسی
 ہوتی ہے، مگر ایک تحریک ایسی پیدا ہوتی جس نے انسانی زندگی کے ہر رخ کو متاثر کیا، نکاح و طلاق
 کے قواعد بدل دیے، کھانے پینے کے اصول بدل دیے، سوچنے کے طرز بدل دیے، یہ بدل دیئے
 دو بدل دیئے، ایسی عظیم الشان تحریک جو انسانی زندگی کے ہر پہلو کو متاثر کرتی چلی گئی اور اس تحریک کو
 برپا کرنے والا وہ بے بس دے کس انسان ہے جس کے پیچھے نہ کسی شہزادگی کی روایت ہے، نہ وہ
 کسی کالج کا سند یافتہ ہے، لیکن اس کے باوجود اس کی تحریک کامیاب ہوئی اور اتنی کامیاب ہوئی کہ
 اپنی زندگی ہی میں کمال تک پہنچنے دیکھا، نولاکھ ستائیس ہزار چھ سو مربع میل پر اس کی حکومت
 قائم ہو گئی، دس برس کے اندر، جو دیکھا ہے گھبرا جاتا ہے، ایسا بے کس آدمی کہ طاقت کے بازار
 میں ڈھیلے پھینک رہے ہوں لوگ اور کوئی ایک لکھا س پانی تک دینے والا نہیں، اور صرف دس
 برس کے عرصہ میں اتنے بڑے رقبے پر اس کی حکومت قائم ہو جاتی ہے، ایسا کامیابی کس نے دیکھی،

انی کی سات ہزار معلوم تاریخ اس بات پر شاہد ہے کہ دنیا میں کسی تحریک چلانے والے
 اس کو کامیاب ہوتے نہیں دیکھا، یا دیکھے کہ انسانی زندگی اتنی چھوٹی ہے کہ کوئی
 نہیں ہوتی کسی انسان کی زندگی میں، ایک واقعہ ہے انسانی تاریخ میں، صرف
 رسول اللہ نے تحریک چلائی اور اپنی زندگی میں کامیابی سے اس کو دیکھ لیا جب
 میں آتا ہوں انگریز بے چارے پڑھنے والے کے تو پھر وہ طرح طرح کی باتیں
 سے، کچھ اپنے تعصب سے، اس کو اتنی موٹی بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس کا
 ایمان ہونے کی بنا پر رسول اللہ پر ایمان کامل ہو گیا، یہ بات غیر مسلم کو سمجھ میں نہیں
 اصل سوال یہ ہے کہ کائنات میں کچھ مقدس صداقتیں ہیں ان پر سب متفق ہیں
 چاہیے، جھوٹ نہیں بولنا چاہیے، بدویات نہیں ہونا چاہیے، وغیرہ۔
 میں کوئی اختلاف نہیں، اس میں کس مذہب اور ملت کا بھی فرق نہیں ہے،
 آدمی دنیا سے گم ہو گیا تھا، انسان کو نظر نہیں آ رہا تھا، رسول اللہ کی جب
 دیکھا کہ اچھا بھلا آدمی کسے کہتے ہیں، جب پہلی بار رسول اللہ ایک بھلے
 آدمی کا چہرہ انسانیت نے آدم سے لے کر اب تک قائم کر رکھا تھا، اس پر
 کے بعد سب کے سب جھک گئے، یہی تو ایک آئینہ ملی تھا جس کو دنیا
 شریفین کے مطالعہ کے لیے چاہیے کہ ہم ایک باقاعدہ لٹریچر پیش کریں۔
 کہ تم ایمان سے نہیں سمجھتے تو آتا تو سمجھتے ہو کہ آئینہ مل انسان تھا، بھلا
 سات ہزار برس سے نہیں مل رہا تھا، مختلف وقتوں میں پیغمبر کو شمش
 آئینہ مل نہیں مل رہا تھا اور جب رسول اللہ کی ذات میں انسانیت نے
 ... یہ اتنی موٹی سی بات ہے جو تم کو سمجھ میں نہیں آ رہی، تم دیکھو کہ

اس نو لاکھ مربع میل میں کتنا حصہ لٹری آپریشن کے ذریعہ آیا، صرف چار ہزار مربع میل، تو مشرق
 صاحبان میں غلطی یہ ہے کہ صحیح طور سے منطقی طور پر سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے، اب رہی دشمنی تو مفتوح
 قوم کو نافع قوم سے ہمیشہ دشمنی رہی ہے، ہم کو چاہیے کہ ہم مربوط طریقہ سے صرف ان کی تردید میں نہیں
 بلکہ صحیح ترین نقشہ پیش کریں، بھلا دیکھیے اس میں کیا منطقی مغالطہ ہے، سیدھی بات ہے کہ رسول اللہ
 کی ذات میں ایک مکمل انسان نظر آ گیا، نہ سمجھ میں آنے والی کیا بات ہے، میں نے پروفیسر اسمتھ سے
 کہا کہ بڑا غیر منطقی انداز ہے آپ لوگوں کا، منطقی انداز یہ ہے کہ معلومات جمع کر دو، اس طرح کہ اہل حقیقت
 خود سامنے آجائے۔

مولانا علی میاں: حضرات! قبل اس کے کہ دوسرے فاضل مقالہ نگار حضرات تشریف لائیں،
 میں نے عابد رضا بیاد صاحب کے ایک سوال کے جواب میں جو کچھ کہا تھا اس سلسلہ میں کچھ وضاحت
 کر دوں کہ اہل علم کا مجمع ہے اور طالب علم کو اپنی غلطی یا کمزوری کا سب سے پہلے اعتراف کرنا چاہیے
 میں نے دو حدیثوں کا حوالہ دیا تھا جس میں پہلی حدیث جو تھی کہ ما شاء اللہ و شئت اس پر
 تو مجھے اعتماد ہے کہ اس کے الفاظ یہی ہیں، لیکن من یطع اللہ و رسولہ اس کے الفاظ پر مجھے
 اعتماد نہیں، شاید میرے حافظہ نے کوتاہی کی ہے، اس لیے ان الفاظ کی صحت کی میں ذمہ داری
 نہیں لیتا، اور یہ بھی وضاحت کر دوں کہ ایسے مظاہرے احتیاط جن سے شرک پیدا ہوتا ہو، اس کے
 علاوہ باقی جو کچھ ہے اس کی حقیقت یہی ہے کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر، اور سچی بات یہ ہے
 کہ ہمیں اس وقت جو دولت اللہ نے نصیب فرمائی ہے اسلام اور ایمان کی شکل میں، بلکہ انسانیت
 اور عقل سلیم کی شکل میں، وہ سب محمد رسول اللہ کا صدقہ ہے، میں ان الفاظ کا اظہار ضروری سمجھتا تھا
 کہ کوئی اور غلط فہمی نہ ہو کہ ... صرف شرک سے بچنے کی ضرورت اور نہ اس کے بعد تو واقعہ یہ ہے کہ
 علمی، عملی، واقعاتی اور تاریخی طور سے دنیا میں جو صداقتیں موجود ہیں اور جن کا حصہ اللہ تعالیٰ

یاد رہے کہ رسول اللہ کی لائی ہوئی ہے، اور انہی کی ذات اقدس پر اس کا انحصار
تک رہے گا، اور اب نجات، ترقی و درجات میں سے کسی چیز کا کوئی امکان باقی
نہیں ہے۔

سارے کہا اب جناب ڈاکٹر شریعت الدین اصلاحی اپنا مقالہ پڑھیں، مولانا حمید الدین
بل بسوط مقالہ شائع ہونے والا ہے اور اس میں ہر قسم کی تحقیقات انھوں نے

اصلاحی | میرے مقالہ کا عنوان ہے 'مستشرقین اور اسلام' یہ سینار کے مرکزی
مستشرقین سے ذرا ہٹ کر ہے، سینار کے موضوع کا مطلب جہاں تک میں نے
مستشرقین اسلام کو کس نظر سے دیکھتے ہیں، اور اسلام کے ساتھ ان کا رویہ کیا ہے
پہلے میں اس مسئلہ سے بحث کی ہے کہ اسلام مستشرقین کو کس نظر سے دیکھتا ہے،
پہلے میں موضوع میں شامل الفاظ کی مختصر لغوی اور معنوی تشریح پیش کرتا ہوں،
بحث کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔

شعقی ہے استشرق سے، جس کا مادہ، شوق ہے، جو ضد تصور ہوتا ہے
نے تصور ہوتا ہے کہا، اس لیے کہ میرے نزدیک تقسیم و تفریق حقیقی نہیں
غیر محتمل رجحانات کی پیداوار ہے، شرق و غرب کے دو باہم متضاد اور اردو
شرق و مغرب ہیں، عربی میں مشرق ہی نہیں خود اس کا اسم یا مصدر
یعنی نیا اور بعد کی پیداوار ہے، چنانچہ قدیم عربی لغات میں اس مادہ کا باب
مفقود ہے، جدید لغات میں یا قدیم لغات کے جدید ایڈیشنوں میں البتہ
شرق کے الفاظ بطور اسم فاعل اور اسم مصدر کے ملتے ہیں، جن کا استعمال مخصوص

بھی ہے اور محدود بھی، استشرق بطور فعل کے ان لغات میں بھی مذکور نہیں ہے، عربی یا اردو لٹریچر
میں بھی یہ لفظ زیادہ پرانا نہیں ہے، اور الفاظ پہلے استعمال میں آتے ہیں اس کے بعد ہی لغات
میں جگہ پاتے ہیں، درحقیقت یہ الفاظ ترجمہ یا جوہ ہیں اور فیلسٹ اور اردو مثلاًزم کا جو اور فیلسٹ
سے ماخوذ ہیں انگریزی میں اور فیلسٹ، ایسٹ کا ہم معنی ہے، اہل مغرب نے یہ نام اپنے ان
نام نہاد اسکالروں کو دیا جنھوں نے بزعم ان کے مشرقی علوم و فنون، زبان و ادب اور تہذیب
و ثقافت کو جس میں مذہب بھی آجاتا ہے اپنی دیکھپی کا موضوع بنایا اور ان کا خصوصی مطالعہ کر کے
براہ راست ان سے واقفیت حاصل کی، عربی میں اس کے لیے کوئی لفظ پہلے سے موجود نہیں تھا اس لیے
جب اس کی ضرورت پیش آئی تو انگریزی ہی کی طرز پر الفاظ وضع کر لیے گئے۔

ثلاثی مزید کے ابواب میں سے باب استفعال جس کے وزن پر استشرق بنایا گیا ہے،
اس کی ایک خاصیت صیغہ اور اتکا ہے، جس میں بن جانا، اپنانا، یا حاصل کرنا مفہوم دیتا
مثلاً استبحر الطین، مٹی پھر بن گئی، استوطن القرية، بستی کو اپنا وطن بنالیا، مستفاد
فائدہ حاصل کرنا، اسی اصول اور قاعدہ کے تحت جب کسی زمانہ میں کچھ لوگوں نے باہر سے آکر جو عمارتوں
میں بود و باش اختیار کی اور وقت گزرنے کے ساتھ وہ بھی عرب ہو گئے تو ان کو عرب کے قدیم
اور اصلی باشندوں سے میز کرنے کے لیے اسی باب استفعال سے کام لے کر ایک لفظ بنایا گیا
استعرب، عرب بن گیا، چنانچہ عرب کی قدیم تاریخ میں عرب عادیہ اور عرب مستعرب کی اصطلاحیں
ملتی ہیں، اردو میں ہم اسے اصلی عرب اور نقلی عرب بھی کہہ سکتے ہیں، نے اور پرانے، سچے
اور چھوٹے سے بھی تیسرے کہہ سکتے ہیں، اس مسئلہ کی میں نے تحقیق نہیں کی کہ عربی میں مشرق اور
استشرق کا لفظ پہلے پہل کس نے وضع کیا، اس کے واضح خود مستشرقین ہیں یا ان کے غیر، مگر
خود مستشرقین ہیں تو ان سے چوک ہوئی اور اگر غیر ہیں تو ان کا تیر نشانہ پر لگا، استشرق کی

س کی تاریخ جن کی نظر میں وہ تسلیم کریں گے کہ یہ نام ان کے لئے انتہائی مبزوں ہے۔
کار از دانش گزتا ہے، ان کے چہرے سے نقاب ٹھا کر ان کی اصلیت کو ظاہر کرتا ہے۔
زور سے عربی زبان استشرق کے معنی ہوئے، یہ تعلق مشرقی بننا اور مشرقی معنی
بہ مختلف مشرقیت اختیار کی، یا مشرقی بنا، اور ظاہر کر کہ اس فعل کی نسبت کسی مغرب
تی ہو، خود کسی مشرقی کا مشرقی بننا اہل سی بات ہے،

کے نام میں بظاہر بڑی مصومیت ہو اور نام ہی پر کیا موقوف ہو ان کے کام
بادی النظر میں اس میں بڑی کی بات نظر نہیں آئے گی، آخر اس میں ان کی
لے بجا پرے مغربی اسکا لرا اور مغربین مشرقی علوم و فنون کی تحصیل و تحقیق
رفت کرتے ہیں، وقت ہی نہیں، سرمایہ اور ذہنی صلاحیتیں بھی وہ کام میں
وہ کر رہے ہیں کیا یہ ان کا احسان نہیں ہے، اہل مشرق پر سا وہ لوح ان
رح مسلمان ان کا احسان مانتے ہیں لیکن ساتھ ہی ان کو گم بھی سمجھتے ہیں۔
مجھ پر احسان جو نہ کرتے تو یہ احسان ہوتا

ہوے تم و دست جس کے دشمن اس کا آسمان کیوں ہو
راکب اور کن حالات میں ہوئی ایدس کے پیچھے کیا مقاصد تھے، کس قسم کے اسکا
ہم کی ان کے اپنے حالات و کوائف کیا تھے، اس ذمہ سے تعلق رکھنے والے مختلف
در طرز عمل مشرق بالخصوص اسلام کے ساتھ کیا رہا ہے، ہم پر دانہ یا غیر عمدہ دانہ
تصانہ اجاندہ ارانہ یا غیر جانبدارانہ یا جارحانہ اور معاندانہ یہ ایسے سوالات
نی بحث ہو چکی ہے، اور اب بھی کوئی شخص ان کا تاریخی جائزہ لینا چاہے تو
افادیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، مگر مجھے بالفضل ان سوالات

تعمق نہیں کرنا ہے، یہ طویل طویل بحثیں ہیں جن سے صرف نظر کر کے اہل موعود کی طرف متوجہ ہونا
اسلام حق کا پیغام لے کر آیا تو اس کے راستہ میں جو لوگ حائل ہوئے ان میں کفار قریش کے
علاوہ یہود و نصاریٰ بھی تھے، یہود و نصاریٰ کی نفسیات بوجہ اس باب میں کفار قریش سے
مختلف تھیں، ان میں نسلی تعصب کے علاوہ مذہبی عصبیت بھی تھی، لہذا ان کا تعلق حضرت عیسیٰ
کی دوسری شاخ حضرت اسماعیل سے تھا، جبکہ داعی اسلام کا تعلق اس خاندان سے تھا جو حضرت
اسماعیل سے چلا، مذہبی اعتبار سے یہود و نصاریٰ پہلے سے حائل کتاب تھے اور اس بات کے
منتظر تھے کہ آخری نبی کی بعثت بھی انہی میں ہوگی، خاندانی رقابت کا یہ احساس ان میں اس حد تک
غالب تھا کہ انہوں نے قبلہ اور ذبح غیظہ کے واقعہ کی اصلیت کو چھپانے کے لیے خود اپنی کتابوں
میں تخریفیں کیں، اسلام جب انہیں ایک غالب قوت کی حیثیت سے ابھرتا نظر آیا تو انہوں نے
اس کا راستہ روکنے کے لیے اٹری چوٹی کا زور لگا دیا اور حالات کے تحت بدل کر وہ تمام
تدبیریں اختیار کیں جو وہ کر سکتے تھے، انہی تدبیریں سے ایک تدبیر وہ بھی تھی جسے آج کی زبان
اور اصطلاح میں استشرق کا نام دیا جاتا ہے، ظاہر ہے اس کی نسبت اسلام کا رویہ مذمت
اور اظہار نکرہ ہی ہو سکتا ہے۔

قرآن مجید نے اس زمانہ میں موجود استشرق کی پروردہ دری ان الفاظ میں کی ہے :
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّاسِعُوا
لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فَبِئْسَ
لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
اس قرآن کی باتیں نہ سنو اور اس میں
گڑ بڑ پیدا کر دو، شاید تم غالب
آجیاؤ۔

آج اسرائیل اور بعض باطل پرست فرقے قرآن مجید کے غلط نسخے چھاپ کر پھیلانے کی جونا پاک
کوششیں کر رہے ہیں کیا وہ اس سلسلہ کی کڑی نہیں جس کا ذکر مذکورہ بالا آیت میں کیا گیا ہے۔

کتاب کے ایک گروہ نے یہ حریہ اختیار کیا کہ ان کے آدمی صبح اسلام لائے اور شام کو
اس سے نکل جاتے کہ اس طرح لوگ اسلام سے برگشتہ ہوں جس کا ذکر آل عمران کی آیت
ہے: وَقَالَتْ طَافِثَةُ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَمِنُوا بِاللَّهِ نَزَلَ عَلَى الَّذِينَ
جَاءَهُ النَّهَارُ وَالْفَرُوقُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔

لہٰذا یہ سب کی ایک چال یہ بھی ہوتی ہے کہ کچھ دواور کچھ لوگ معاملہ کر کے بیچ کا راستہ اختیار
حق کے یہ قابل قبول نہیں ہے، آنحضرت کے زمانہ میں بھی حکمت عملی موجود تھی جس کا
قرآن مجید نے سورہ نون کی آیت ۹ میں کی ہے:

وَالْوَدَّعَيْنِ فَتَلَاسِيءٌ مِّنْهُمَا
وَمَا يَتْلُوهُنَّ مِن شَيْءٍ إِلَّا هُوَ حَافِظٌ لِّمَا يَتْلُوهُنَّ
وہ چاہتے ہیں کہ کچھ تم اپنے منہ سے
ہٹو تو وہ بھی نہیں۔

اس زمانہ میں ہی نہیں تھا بلکہ آج کے استشرق میں بھی موجود ہے، مسلم کہ سچین ڈائیلاگ کے
آج جو کوششیں ہو رہی ہیں ان کا مقصد اس کے سوا اور کیا ہے کہ بیچ کی راہ نکال کر
کی جائے، جبکہ اسلام اس کو پسند نہیں کرتا، وہ صاف صاف کہتا ہے کہ اُدْخُلُوا
كَافَّةً۔ اس کے نزدیک دہرائی راستے ہیں، اسلام یا کفر، اَفْئِدَةُ مَنُونٍ بَعْضُ الْكَلْبِ
بَعْضُ كِلَابٍ کی حکمت عملی اس کے نزدیک کفر ہی کی ایک صورت ہے، سورہ بقرہ کی آیت
میں انھوں نے مسلمانوں سے مختلف دنیوی علوم سکھے، اس میں استاد کی کا درجہ حاصل کرنے کے بعد
انھوں نے عربی اور اسلامی علوم کی طرف توجہ کی اور بڑی ہوشیاری سے آہستہ آہستہ ان کے بھی
ایہام بن گئے اور نوبت یہاں جا رسید کہ آج کسی کو طبعی اور سائنسی علوم میں ہی نہیں عربی اور اسلامیات
میں سند فضیلت لینا ہوتی ہے تو وہ یورپ اور امریکہ کی ان جامعات کا رخ کرتا ہے جہاں یہ نام نہا
اسکا لرام تہذیب و تہذیب ڈال کر شکار کی گھات میں بیٹھے ہیں، کیا ان کا مقصد واقعی مسلمان
نوجوانوں کو عربی اور اسلامیات پڑھا کر اسلام اور ملت اسلامیہ کی خدمت کرنا ہے؟ پورے پورے
شیبے انھوں نے اس لیے کھول رکھے ہیں کہ مسلمان ذہن تیار ہوں، اسکا لرشپ میں بڑی بڑی رئیس

اور وہ کہتے ہیں بعض باتوں کو ہم مانیں گے
اور بعض کا انکار کریں گے، اور وہ چاہتے
ہیں کہ اس کے درمیان کا راستہ اختیار کریں

یہی لوگ حقیقی معنوں میں کافر ہیں۔
هُمْ الْكَافِرُونَ حَقًّا۔

قرآن مجید کی یہ چند آیات جو اوپر بیان کی گئیں ان کے آئینہ میں ہم آج کے مستشرقین اور
استشرق کا چہرہ برا نکندہ نقاب دیکھ سکتے ہیں اور اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اسلام ان کے بارہ میں
کیا رہے رکھتا ہے، قرآن و اشکات الفا میں یہودی نصاریٰ کے ساتھ ربط و تعلق قائم کرنے
سے منع کرتا ہے، اور ایسے لوگوں کو جو ان کے ساتھ دوستی رکھتے ہیں ان کو ان ہی میں شمار کرتا ہے
سورہ مائدہ کی آیت ۵۱ میں کس قدر دو ٹوک انداز میں اس کی صراحت ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ۔

عصر حاضر کے مستشرقین یہودی و نصاریٰ نہیں تو اور کون ہیں؟ لیکن یہ اللعجب کس قدر تعجب کا
مقام ہے کہ آج مسلمانوں نے انہی یہودی و نصاریٰ کے ساتھ مساویانہ حیثیت سے رسم و راہ رکھنا
تو ایک طرف ان کو استاد کا درجہ دے کر اپنے دل و دماغ کی زمام کار ان کے ہاتھ میں دے
رکھی ہے، اسلام اور مسلمانوں سے مستشرقین اور استشرق کے تعلق کے مختلف ادوار ہیں، ایک زمانہ
میں انھوں نے مسلمانوں سے مختلف دنیوی علوم سکھے، اس میں استاد کی کا درجہ حاصل کرنے کے بعد
انھوں نے عربی اور اسلامی علوم کی طرف توجہ کی اور بڑی ہوشیاری سے آہستہ آہستہ ان کے بھی
ایہام بن گئے اور نوبت یہاں جا رسید کہ آج کسی کو طبعی اور سائنسی علوم میں ہی نہیں عربی اور اسلامیات
میں سند فضیلت لینا ہوتی ہے تو وہ یورپ اور امریکہ کی ان جامعات کا رخ کرتا ہے جہاں یہ نام نہا
اسکا لرام تہذیب و تہذیب ڈال کر شکار کی گھات میں بیٹھے ہیں، کیا ان کا مقصد واقعی مسلمان
نوجوانوں کو عربی اور اسلامیات پڑھا کر اسلام اور ملت اسلامیہ کی خدمت کرنا ہے؟ پورے پورے
شیبے انھوں نے اس لیے کھول رکھے ہیں کہ مسلمان ذہن تیار ہوں، اسکا لرشپ میں بڑی بڑی رئیس

کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں علماء ائمہ کا نبیاء بنی اسرائیل پیدا ہوں؟
 نذر آردی اس کا جواب اثبات میں نہیں دے سکتا۔

کی تاریخ یہاں پہنچ کر ایک نیا سوڑ مڑ چکی ہے، وہ کام جو ایک صدی پہلے
 و مشرقین کر رہے تھے، اب اس کام کے لیے انھوں نے مسلمانوں میں سے
 لیے ہیں، اقبال کا مصرع یاد آتا ہے، انھوں نے ہمارے شاندار ماضی کے لیے
 یاں مل گئے کعبہ کو غنیمت ماننے سے۔

خانہ کعبہ سے پاسبان حاصل کر رہا ہے، پہلے اس طرح کی اکاؤنٹس تھیں
 میں اصفانہ ہوتے ہوتے ان کی تعداد اتنی ہو گئی ہے کہ ہم اسے استشراف کے
 سے تعبیر کر سکتے ہیں، میں نے بہت سوچا کہ استشراف کے ان علمبرداروں کو کیا نام
 مشرقین اور استشراف کی جو صحیح تعریف ہم نے آغاز کلام میں متعین کی تھی وہ تو ان
 بعض لکھنے والوں نے ان کے لیے مستغربین لکھا ہے، مگر اس کی موزونیت میں
 میں لفظیات اور اصطلاحات کے ماہرین کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ اس کے لیے
 نظر تجویز کریں۔

اس دنیا میں انسان کو گمراہ کرنے کا مشن لے کر آیا تھا، اس کو جب انسانوں میں
 مل گئے جو اس کے مشن کی اس سے زیادہ مستعدی کے ساتھ تکمیل کرنے لگے تو
 اسی طرح ہمارے مشرقین بھی اب فارغ ہو چکے ہیں، کچھ وقت گزرنے کے
 تاریخ میں باقی رہ جائے گا، لیکن اسلام رہے گا اور اسے مشرقین کی جگہ
 واسطہ ہوگا جو کام انہی کا کرے گی، لیکن اس کا نام کچھ اور ہوگا، اور مشرق
 اسلام کے نام پر ابیں، دل سے اسلام کی حقانیت کے قائل ہیں وہ خبردار ہو جائیں

صالحین الاصلاح۔

اس مقالہ کے ختم ہونے کے بعد خاکسار نے جناب سید سیاح الدین کا کاخیل کو یہ کہہ کر اپنا
 مقالہ پڑھنے کی زحمت دی کہ وہ مدرسہ اشاعت العلوم جامعہ سیدہ خلیل آباد کے مہتمم اور صفائے
 ہیں اور اسی کے ساتھ پاکستان کی اسلامی نظریاتی کونسل کے ایک اہم رکن ہیں، جس موثر انداز
 میں وہ اپنا مقالہ پڑھیں گے اس سے سامعین ضرور متاثر ہوں گے۔

جناب مولانا سید سیاح الدین | صدر رب العالمین اور صلوة و سلام پر سید المرسلین کے بعد عرض
 کا کاخیل صاحب : ہے کہ فرانسیسی ڈاکٹر گت کوئی بیان کیا کتاب تمدن عرب ایک

مشہور کتاب ہے، میں نے اکثر علمی مقالات و مضامین میں اس کے حوالے پڑھے تو ذہن پر
 یہ اثر تھا کہ یہ ایک نہایت عمدہ تحقیقی تصنیف ہوگی، جس کا مصنف نے پوری فراخ دلی کے
 ساتھ اور کس قسم کے تعصب کے بغیر تاریخی حقائق بیان کیے ہوں گے، اس لیے عرصہ سے شوق تھا
 کہ میں اس کتاب کا مطالعہ کر کے علمی استفادہ کروں، چنانچہ میں نے اس کا اردو ترجمہ حاصل کیا جو
 شمس العلماء مولوی سید علی بلگرامی نے کیا ہے اور جو بارہا شائع ہوا ہے، اور پاکستان میں اس کو
 مقبول اکیڈمی لاہور نے اشرف پریس لاہور سے ۱۹۶۶ء میں شائع کیا ہے، اس کا
 مطالعہ شروع کیا، صفحہ ۷۷ سے جہاں اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات زندگی
 تحریر کیے ہیں اور ان پر تبصرہ کیا ہے پڑھ کر دل کو انتہائی حیرت ہوئی، اور احساس یہ ہوا کہ شاید
 یہ ساری کتاب اسی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے کہ تاریخی اور علمی تحقیق و تفتیش کے عنوان سے پوری
 تفصیل کے ساتھ دیکھپ انداز میں مسلمانوں کی ترقیوں کا ذکر کر کے لوگوں کے اذہان کو سکھایا جائے
 اور ان کو یہ تاثر دیا جائے کہ مصنف ایک بہت بڑا فراخ دل اور غیر متعصب محقق ہے، اور وہ
 جو کچھ لکھا ہے پوری تحقیق کے بعد عالمانہ انداز میں سرسری کی نگہ لی اور تعصب سے پرہیز کر لکھا ہے

دوب داندہان کو مستعد بنا دینے کے بعد جو زہر افشانی اور خبیث نفس کا مظاہرہ
اسلم کی ذات مقدس کے بارے میں کر سکتا ہے وہ ایک خاص انداز سے
نے والے کے دماغ کو مسوم کر کے اس میں ایسے خیالات بھر دے گا کہ آنحضرت
سے میں عقیدت باقی نہیں رہ سکے گی، اور جب مسلمانوں کو اس ذات اقدس
کو دیا جائے تو پھر ان کا دین و ایمان کہاں باقی رہے گا، اور پھر آگے جا کر
تمدن کی ترقیوں کی جتنی بھی تریف کی جائے وہ سب فضول و بے کار ہوگی
بعد دل کو جو صدمہ پہونچا میں نے بعض احباب سے اس کا ذکر کیا تو مجھے
ان ساری باتوں کی تردید کی ہے، مگر میں نے ابھی تک اس کا مطالعہ نہیں
کہ وہ حاصل کروں۔

نے جو کچھ لکھا ہے یا دوسرے مستشرقین جو کچھ اپنی کتابوں میں اس قسم کے
تائیدین لکھتے ہیں ان سے تو ہمیں کوئی شکایت اس لیے نہیں کہ ان سے
فضول ہے اور یہ تصور کرنا کہ وہ واقعہ غیر متعصب اور حقیقت شناس و
واقعات پیش کریں گے اور صحیح نتائج اخذ کر کے بیان کریں گے، نا ممکن ہے
طبیعیوں کا تقاضا ہے اور وہ کبھی بھی اور کہیں بھی اس سے رکیں گے
برائی اس پر ہوتی ہے کہ سید علی بلگرامی نے اس کا اردو ترجمہ بڑے اہتمام
جیسا کہ وہ مقدمہ میں اس کا تفصیلی ذکر کرتا ہے، ٹائٹل ہی پر کتاب کے
تائید ہے "مع توضیحات اور حواشی اردو میں ترجمہ کیا" اور واقعہ کتاب میں
بھی کی ہیں، طویل حاشیے بھی لکھے ہیں، مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
ان خرافات اور لغویات کا ترجمہ کر کے اس کو یہ خیال نہیں آیا کہ حاشیہ پر

اپنی طرف سے ان کی مفصل و مدلل تردید کی جائے، اور لی بان کے ان گستاخانہ کلمات کے جواب میں
تحقیقی طور پر اس قدر لکھا جائے کہ لی بان کی ایسی ولازار عبارتیں پڑھنے والے مسلمان کا دل اگر ان کو
پڑھ کر زخمی ہوا ہے تو مترجم کا وہ جواب اس زخم کے اندمال کے لیے مرہم بن سکے اور جو صدمہ اس کو
پہونچا ہو اس کی تلافی اور تسکین کا سامان تو ہو جائے اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح حالات زندگی
اور آپ کی سیرت طیبہ کے واقعات سے کوئی ناواقف نام مسلمان یا کوئی غیر مسلم اس کو پڑھ کر شکوک و
شبہات میں مبتلا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک کے بارے میں غلط تصور قائم ہو
تو تردید و حواشی پڑھنے کے بعد اس کے شک و شبہ کا پورا پورا ازالہ ہو اور غلط تصورات کے بجائے
وہ حقیقت حال کو سمجھ کر صحیح تصور قائم کرے، لی بان نے جو کچھ لکھا ہے وہ نری جہالت اور
استشراتی تعصب کا بدترین مظاہرہ ہے، ان غیر تاریخی اور حقیقت سے کوسوں دور خرافات کو
لکھ کر وہ جو مقصد حاصل کرنا چاہتا تھا، نہ صرف ایک مسلمان محقق کی حیثیت سے جس کے عقیدوں کے
ضلات باتیں لکھی گئی تھیں ایک عام حقیقت شناس و حقیقت پسند منصف مزاج مورخ کی حیثیت
سے بھی جناب سید علی بلگرامی کا یہ فریضہ تھا، مگر افسوس کے ساتھ کہتا ہوں کہ انھوں نے اس قدر
اہم فریضہ سے غفلت کیوں برتی اور اس قدر لغویات کا ترجمہ کرتے وقت ان کو بالکل خیال نہیں آیا
کہ ان پر گرفت نہ کرنا اور ہاموش گذرنا ایک علمی خیانت اور مطالعہ کرنے والے ناواقف لوگوں
پر ظلم ہے، بارہا یہ کتاب مترجم کی وفات کے بعد بھی شائع ہوئی، لیکن کسی ناشر نے مسلمان ہونے
کے باوجود اس طرف توجہ نہیں کی، اگر مترجم سے یہ فز و گذاشت ہوئی تھی، وجہ اس کی جو کچھ بھی ہو تو
بعد کے ناشرین کتاب کو تو چاہیے تھا کہ وہ اس کی تلافی کرتے اور کسی اچھے محقق عالم سے ان کی
تردید لکھو اگر ساتھ ہی شائع کرتے، اہل علم کے اس عظیم مجمع میں پورے درد دل کے ساتھ اپنی
یہ درخواست پیش کرتا ہوں کہ وہ اس حصہ کتاب کی تمام زہریلی اور گستاخانہ عبارتوں کی مدلل

کے ناشرین کو مجبور کریں کہ اگر وہ کتاب میں سے اس حصہ کا نکتہ اپنے خیال میں
آپ اس کے ساتھ یہ تردید اور شکوک و شبہات کا ازالہ بھی ضرور شائع کریں، اور
تردید مضمون بار بار شائع ہوتا کہ بدقسمتی سے جن لوگوں نے یہ کتاب پڑھی ہے
پڑھ کر ان کے اذہان کچھ ماؤت ہوئے ہوں تو وہ اس تردید مضمون کے مطالعہ
کو صاف کر سکیں۔

بیانات اسلام کا اردو ترجمہ دائرۃ المعارف الاسلامیہ کے نام سے پنجاب یونیورسٹی
سے ہو رہا ہے اور قسط وار شائع ہوتا رہتا ہے، اس میں بعض مقالات مستشرقین
لکھے ہوئے ہیں اور ان میں بھی وہ علمی خیانت سے کام لے کر اسلام اور مسلمانوں کے
تے رہتے ہیں، اور اس انداز سے کہ بظاہر وہ ایک معمولی سا اشارہ کرتے ہیں
کہ اس کو ایک علمی حقیقت سمجھ کر جذبہ کدے تو پھر آگے سوچتے ہوئے اس کا
پڑ جاتا ہے، اور بظاہر معمولی طور پر ذہن کا کاٹا بدل دینے کے بعد وہ مطالعہ
ایسی لائن پر لگا کر آگے چلاتے ہیں کہ وہ منزل مقصود سے بہت دور نکل جاتے
کے ساتھ ساتھ ایسے نہ ہر لے کاٹوں کی نشاندہی بھی کی جاتی اور اذہان سے
کی بھی علمی کوشش ہوتی، یہ بات دراصل لاہور میں کہنے کی تھی، مگر پہلی دفعہ
یہاں ملا ہے، اس لیے اگر اس مذہب علیہ اور محفل نصیحت کی طرف سے کوئی
جو اس دائرہ ترجمہ کے ذمہ داروں کو متوجہ کر سکے تو شاید وہ زیادہ موثر ہو گا،
اگرچہ میں کوشش کروں گا کہ اپنی آواز وہاں بھی پہنچا کر ترجمہ کرنے والے
توجہ کر سکیں، یہ اتشراق ایک بہت بڑا فتنہ ہے جس کے مضر اثرات سے ہر مینا
نوجوانوں کو بچانا ضروری ہے، الاستاذ یوسف القرضاوی نے بالکل درست

فرمایا ہے کہ مستشرقین نے بڑھ کر خطرہ ان کے شاگرد مستشرقین کا خطہ ہے، جو مسلمانوں کے لباس میں
لبوس ہو کر ہمارے تعلیمی اداروں میں ان مستشرقین کے نظریات و خیالات اور تحریفات و خرافات
پھیلاتے اور نوجوان طلبہ کے ذہن مسموم کرتے ہیں۔ اس زہر ملاہل کا تریاق ہیا کرنا اس وقت
علم دین اور دین اسلام کی بہت سی اور نہایت ضروری خدمت ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق عطا فرمائے
(باقی)

تاریخ اسلام حصہ اول اپجارم

از مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی مرحوم

سلسلہ سیرۃ النبی اور سلسلہ سیر الصحابہ کی طرح دائرۃ المعارف اسلام بھی ہے جو سولہ جلدوں
پر مشتمل ہے، اس سلسلہ کی مندرجہ بالا چار جلدوں کو بڑی مقبولیت حاصل ہوئی اور ان کے اتنیک متعجب اور شائق
چھپ چکے ہیں، ہندوستان، پاکستان کی مختلف یونیورسٹیوں نے ان کو اسلامی تاریخ، اسلامی تہذیب و ثقافت
کے نصاب میں داخل کیا بعض نے ان کو مطالعہ کی کتابوں میں رکھا، اور تاریخ اسلام کے عام طلبہ بھی
سہولت کے خیال سے ان سے برابر فائدہ اٹھاتے ہیں،

ان چاروں جلدوں میں آغاز اسلام سے خلافت عباسیہ کے خاتمہ تک کئی صدیوں کے حالات بیان کیے
گئے ہیں اور یہ عہد رسالت، خلافت راشدہ اور اموی و عباسی حکومتوں کی مکمل اور جامع تاریخ
سیاسی تمدنی اور علمی تاریخ ہے، جو چوتھی جلد میں جو خلافت عباسیہ کے زوال اور دوسری نئی حکومتوں کے
قیام اور ہندو پیمان کے تسلط و اقتدار کے حالات پر مشتمل ہے، تاہم ان کی اور ابوبی حکومتوں کے جنگ و
میں مہاراجہ کارناموں اور بیت المقدس کی فتح کی تفصیل پیش کی گئی ہے،

قیمت حصہ اول - ۱۰ - ۱۵ - حصہ دوم - ۱۵ - ۱۸ - حصہ چارم - ۱۹ -
اسی سلسلہ میں شام کے مشہور فاضل محمد کرد علی کی تصنیف "اسلام اور عربی تمدن" بھی داخل ہے، اس کا
سلیس و سگفتہ اردو ترجمہ بھی مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی مرحوم ہی نے کیا ہے، اس میں اسلام
اور اسلامی تمدن و تہذیب پر علمائے مغرب کے اعتراضات کا بہت مدلل جواب دیا گیا ہے، قیمت - ۱۵ -

مطبوعات جدیدہ

مطالعہ قرآن کے از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی متوسط تقطیع کاغذ کتابت
اصول و مبادی دطباعت عمدہ صفحات ۱۹۶ مجلد مع گرد پوش قیمت
بارہ روپے۔ پتہ۔ مکتبہ اسلام، گورنر روڈ، لکھنؤ۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کو قرآن مجید کے مطالعہ سے بڑا شغف ہے وہ مدتوں
درم ندوۃ العلماء میں تفسیر واد کے استاذ رہ چکے ہیں، اس زمانہ میں انھوں نے درس
ت اور عادی طریقہ کے علاوہ اپنے خاص ذوق کی بنا پر طلبہ کے لیے مضامین کا ایک
سروے کیا تھا تاکہ انھیں قرآن سے دلچسپی بھی ہو اور وہ اس کی عظمت و اہمیت کے
کی روح اور مقصد سے بھی آشنا ہوں مگر اس دور کے بعد مولانا اپنے گونا گوں علمی اشغال
سفر میں ایسے منہمک رہے کہ ان مضامین کی جانب کوئی توجہ نہ کر سکے اور ان کا بیفہ
ہو گیا، اب یہ کسی طرح دستیاب ہوا تو بہت اہتمام سے شائع کیا گیا ہے، یہ تقریباً ایک
مین کا مجموعہ ہے پہلے مضمون میں قرآن مجید کا تعارف اسی سے کیا گیا ہے اس پر زیادہ ذر
شک کی جانب سے ہونے کی وجہ سے قرآن کا علم قطعی اور غیر شبہ ہے، ایک مضمون میں
قدیم آسمانی صحیفوں پر نویت اور ان سے اس کا فرق دکھایا ہے، اس ضمن میں حضرت
قصہ کو مثلاً پیش کر کے تواریخ کے مقابلہ میں قرآن کے بیان کا حسن اور اسکے اسلو
کی واضح کی ہے۔ مولانا نے قرآن کے اعجاز پر مختلف حیثیوں سے اچھی بحث کی ہے۔

اس سلسلہ میں اس کی مختلف پیشین گوئیوں پر اجمالاً مگر غلبہ روم کی پیشین گوئی پر تفصیلاً گفتگو کی جو جو پران
معلومات ہے، قرآن کے معجزہ ہدایت و انقلاب پر بھی اچھی بحث ہے، ایک مضمون میں قرآن مجید کی
عظمت اس حیثیت سے دکھائی ہے کہ اس سے پہلے کے آسمانی صحیفے تحریف و تبدل کے علاوہ تلف
اور برباد بھی ہوتے رہے ہیں، جب کہ قرآن مجید کا ایک ایک نقطہ اور شوشہ محفوظ ہے اس سلسلہ
میں تواریخ کی تین بار گردش کی اور اناجیل کے غیر مستبرجہ نے کا ذکر خود یہودی و عیسائی مصنفین کے
حوالہ سے کیا ہے، قرآن سے استفادہ میں جو چیزیں مانع یا معاون ہیں ان کا بھی دو مضامین میں ذکر
ہے آخر میں صحابہ کرام، ائمہ عظام اور وفیائے کرام کی تلاوت، مطالعہ اور تدبر قرآن سے شغف کے
موثر اور شوق انگیز حالات بیان کئے ہیں، یہ مضامین مولانا کے ابتدائی دور کی یادگار ہیں، ان میں
ترمیم و اضافہ کا انھیں احساس تھا، مگر اس کے لیے ان جیسے مشغول شخص کے پاس وقت نہ تھا، تاہم یہ
علمی تبرک طلبہ قرآن کے لئے نعمت غیر مترقبہ ہے۔

سید نجیب اشرف ندوی مرتبہ جناب ریاست علی تاج تقطیع متوسط کاغذ معمولی
شخصیت اور کارنامے کتابت دطباعت بہتر صفحات ۲۰۰ قیمت تیس روپے

پتہ۔ اردو گھر راز انیمہ نیو دہلی ۲۰، ممبر ادبی مجلس کوٹلہ، شیخان، کریم نگر حیدر آباد ۵۰۵۰۱۔

جناب سید نجیب اشرف ندوی مرحوم دارالمصنفین کے ابتدائی دور کے لائق رفیق تھے، ان میں
غیر معمولی علمی صلاحیتیں تھیں، اس لئے کم سنی ہی میں مقدمہ رقعات عالمگیر اور رقعات عالمگیر جیسی بلند
پایہ کتابیں لکھیں جن کو دیکھ کر ارباب علم ان کی جانب متوجہ ہو گئے مگر لمبی جانے کے بعد درس و تدریس کے
مشاغل اور انجمن اسلام اور دیر سیرچ انسٹی ٹیوٹ کے انتظامی امور کی وجہ سے تصنیف و تالیف
کا کام خاطر خواہ طور پر نہیں کر سکے، یہ کتاب سات ابواب پر مشتمل ہے، پہلے باب میں نجیب صاحب کے
ترک موالات اور آزادی کی تحریکوں سے وابستہ ہونے کا ذکر ہے، دوسرے باب میں ان کے خاندانی

مضمون نگاری کی ابتداء اولاد و وفات کا ذکر ہے اور ان کے متعلق اہل علم کے تاثرات اور شعرا کے
 سچ ہیں، دوسرے باب میں انکی سیرت و شخصیت کے مختلف جلوے دکھائے گئے ہیں اس سے نجیب صاحب
 ولایت دہر و اعزیزی کا اندازہ ہوتا ہے، وہ نہایت شگفتہ مزاج اور باغ بہار شخص تھے مصنف نے
 چپ نمونے دے دیے ہیں، چوتھے باب میں انکی تصنیفات، تراجم اور مضامین کی مکمل فہرست اور علمی و
 فن دور کا ذکر ہے، پہلے دور میں رفیق و ادارہ المصنفین کی حیثیت سے ان کی کتابوں اور معارف میں
 نمایاں برتریوں اور دوسری نوعیت کے مضامین پر مبنی تبصرہ ہے، دوسرے میں اردو کے پروفیسر
 سیرچ انسٹی ٹیوٹ کے ڈائریکٹر کی حیثیت سے انکی تصنیف لٹریچر، نوائے ادب اور دوسرے رسالوں
 پر بحث و تبصرہ ہے اور ضمناً انجن اسلام کا تعارف اور ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کے انوائس اوصاف
 پر خوب باب میں نجیب صاحب کے چند خطوط درج ہیں، چھٹے میں ان کے نظریہ زبان و ادب پر بحث و ادو
 اسلوب کی خصوصیات دکھائی ہیں اور طرز نگارش کے نمونے بھی نقل کئے ہیں، یہ کتاب وہ مقالہ ہے
 کیسے لکھا گیا تھا، گو اس سے نجیب صاحب پر کام کرنے والوں کو اندہ مدد ملے گی لیکن جو لوگ انکو اچھی طرح
 کتاب کے پڑھنے کے بعد پوری طرح تشفی نہیں ہو سکتی ہے، ان کی نظر میں یہ کتاب انکی یورپی زندگی
 بلکہ یہ انکی زندگی کا ایک سرسری خاکہ ہے نجیب صاحب کے مضمون پان کی کہانی کا کئی جگہ ذکر
 ہوتا ہے کہ مصنف اسکے اشاعت کی تعمین سے قاصر ہیں لیکن صحت پر اس کا سن اشاعت
 ۲۵ پر ۱۹۲۰ء لکھا ہے ایک جگہ لکھتے ہیں پھر زندہ، شبلی اکبر می اور دار المصنفین سے بالائز
 سے پتہ چلتا ہے کہ وہ شبلی اکبر می اور دار المصنفین کو دوا دار سے سمجھتے ہیں، ایک جگہ جناب شاہ
 ہندی مرحوم کی جانب تاریخ ہند کو منسوب کیا ہے، حالانکہ انکی کتاب تاریخ اسلام ہے جناب
 عبد الرحمن صاحب کو محمد بن قاسم کا مصنف لکھا ہے یہ غلط ہے ص ۲۵ پر ۱۹۳۰ء تا ۱۹۵۰ء
 لکھا ہے جو غالباً کتابت کی غلطی ہوگی ایک جگہ بلوغ المرام کو بلاغ المرام لکھا ہے (ص ۲۹) نجیب صاحب
 الرزاق قرشی مرحوم کا نام چھوٹا گیا و ان سے بہت کم درجہ کے لوگوں کا ذکر و فتنہ پر لکھتے ہیں نجیب صاحب
 کتاب کا نام سفینۃ الاولیاء بتایا ہے جبکہ بقول بعض سفینۃ الصغیر ہے، حالانکہ نجیب صاحب نے صحیح
 الاولیاء کی کوئی کتاب بھی نگہ دریافت نہیں ہو سکی و البتہ اسکی ایک اور کتاب کا نام سفینۃ الاولیاء و النظار
 ہے، البتہ یہاں پر ان کے متعلق تحریر کیا ہے نجیب صاحب کے مضمون کو ان کا نسخہ قرآنی خلاف اتو و ان کا نسخہ
 ض

جلد ۱۳ ماہ شوال المکرم ۱۴۰۲ھ مطابق اگست ۱۹۸۲ء عدد ۲

مضامین

شذرات سید صباح الدین عبد الرحمن ۸۲ - ۸۴

مقالا

پروفیسر اجاس گو لڈزیرا مولانا سعید احمد اکبر آبادی ۸۵ - ۹۶

(علی گڑھ)

سرمد کے خطوط — ایک مطالعہ جناب حامدہ مسعود صاحبہ لکھنؤ ۹۷ - ۱۱۴

شعبہ اردو، مسلم یونیورسٹی

(علی گڑھ)

الواح الصنادید پروفیسر ڈاکٹر محمد اسلم شنبہ تاریخ ۱۱۵ - ۱۳۵

پنجاب یونیورسٹی (لامہ)

اسلام اور مستشرقین پر دار المصنفین کا سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۳۶ - ۱۵۸

(بین الاقوامی سمینار)

مطبوعات جدیدہ

۱۵۹ - ۱۶۰

عرب و ہند کے تعلقات

مولانا سلیمان ندوی مرحوم کے ان خطوں کا مجموعہ جو ہندوستانی اکبر می والا اور کے طبع
 دیئے گئے، ان میں عرب ہند کے قدیم تعلقات کے مختلف پہلوؤں پر سیر حاصل اور محققانہ بحث و گفتگو
 کی گئی ہے اور یہ نہایت پراثر معلومات ہیں، طبع دوم علی قیامت ۱۳۰۰ (روپے) "نیوٹر"